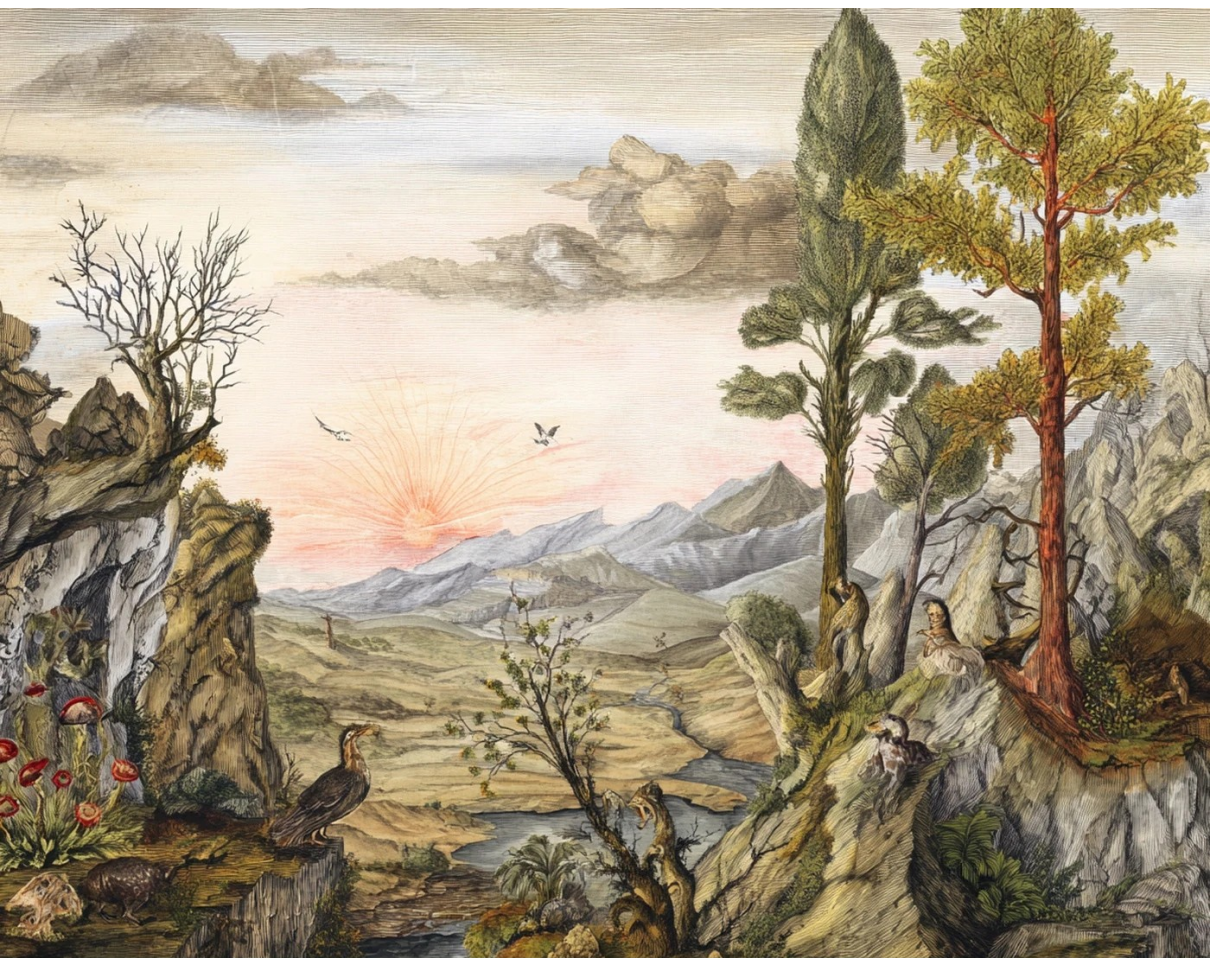




I S E M P R E V E R D E

BENITO MUSSOLINI



Il mio socialismo

ATHENA
EDIZIONI

Athena Edizioni ti regala questo libro in formato cartaceo, stampato e spedito gratuitamente a casa tua. Infatti per ogni libro acquistato dal sito potrai scegliere un libro della collana Sempreverde in omaggio. Visita edizioniathena.it per maggiori informazioni.

LA VIRTÙ DELL'ATTESA

L'organizzazione proletaria, se vuol vivere ed affermarsi, deve essere priva di morbose impulsività.

La dinamica sociale è lenta nel moto ascensionale verso forme evolute di vita per il fatto della contemporanea duplicità faticosa dell'opera sua: da una parte occorre distruggere tutto un passato d'ingiustizie, dall'altra urge preparare l'avvento di un futuro migliore.

L'ordine di cose oggi esistente non si muta d'un colpo, come vorrebbero certi utopisti, e come vorremmo del resto anche noi, se non fossimo umanamente sicuri di cadere nelle regioni del sogno.

La civiltà capitalista è la trasformazione operatasi coll'89 della civiltà medioevale, come questa è la trasformazione compiutasi col cristianesimo della

vecchia società pagana. La borghesia è sorta sulle rovine del blasone dalla parte più attiva del terzo stato, come il socialismo è sorto e sorge dalla maggioranza immensa degli espropriati rappresentanti il lavoro, sulle rovine — sino ad oggi teoriche — degli ordinamenti politico-sociali fondati sulla proprietà individualista. Rovine teoriche ho detto poiché la critica ha precorso e precorre sempre l'azione demolitrice.

Ora un sistema che ha così profonde radici poiché è l'ultimo portato della storia, non può essere distrutto dal lavoro di pochi anni. Voi potete, con una mina di dinamite, far saltare in dieci minuti un conglomerato roccioso, sia pure esso giacente da secoli; ma per far saltare un conglomerato di istituzioni, esponente di un avvenuto orientamento dello spirito umano verso dati principi — siano pure essi falsi — occorre una reazione che equi-

valga almeno in potenzialità, se non in durata, al tempo occorso per giungere a quello stadio di civiltà che si riconosce infeconda di bene sociale.

* * *

I lavoratori, dunque, non s'illudano. D'una conquista parziale non godano come d'un trionfo definitivo, ma la considerino invece come il primo sforzo che temprava la fede, come il primo passo del viaggio fatale. E prima di avventurarsi a lotte che, portando alla sconfitta, sfiduciano non solo coloro che hanno dovuto cedere, ma altresì anche gli altri che stanno attendendo l'esito del combattimento, per trarne essi stessi un consiglio, prima di esporsi al cimento, misurino gli operai tutta la portata delle proprie deliberazioni.

L'attesa è la virtù dei forti. So bene che è difficile l'attendere quando gli stomaci sentono i crampi

del digiuno; ma il guaio è che un movimento disperato e condannato fin da principio, e mentre aggrava i tormenti dei forzati digiuni, allontana il momento della vittoria, così — lo ripetiamo — per coloro che sono in lotta come per quelli che (e sono molti) prima di decidersi, si fermano e guardano quello che fanno gli altri.

Cerchino i lavoratori di formare associazioni potenti e per numero e per coscienze, e i giorni della lotta non tarderanno; ma la vittoria arriderà solo ai *ben preparati*.

Bando adunque alle impulsività, specie quelle provenienti da una falsa visione del come debba svolgersi il conflitto fra le classi oggi armate l'una contro l'altra.

Prepariamoci e prepariamo. La nostra attesa non è imbecille come quella dell'orientale perennemente ginocchioni davanti al suo dio, ma è l'atte-

sa di chi prepara pazientemente le forze che gli
occorrono per isgominare il nemico.

BENITO MUSSOLINI

Da *l'Avvenire del Lavoratore*, N. 162, 9 agosto
1902.

Pubblicato anche su *La Giustizia*, N. 832, 24
agosto 1902.

LA GENTE NUOVA

Imola — la modesta città della Romagna, culla del socialismo italiano e patria di Andrea Costa — ospitò gentile fra le sue mura ne' giorni passati i mille rappresentanti del proletariato d'Italia riuniti a congresso. Mai si ebbe tanta folla d'intervenuti, mai — come stavolta — le assise del popolo cosciente assunsero le forme di un avvenimento che lascia durevole traccia di sé nelle pagine della storia.

Eppure si erano fatti de' ben tristi pronostici; eppure de' profeti in ritardo andavano parlando di scissioni, di divorzi, di rovine morali; e antivedendo non un fecondo dibattito del pensiero, ma un battaglione, più o meno facchinesco, a pugni, pregustavano (ahi! troppo immatura) la gioia che l'oroscopo avesse colto nel segno. Invece da

quello che doveva essere l'inizio dello sfacelo
nacquero elementi di solidità. Vedemmo gli uomini
nuovi non dolersi della sconfitta della propria
opinione, ma contemperare — nell'amor dell'Idea
— l'io e il non io, la varietà individua e collettiva;
vedemmo diradarsi le nubi che si erano accumulate
negli animi in questi ultimi mesi di polemiche
astiose; vedemmo — con lietezza profonda — af-
fermarsi l'unità del partito senza sopraffazione
delle varietà personali originate da diverse forme
di temperamento e cultura.

A Imola non erano schiere di mercenari dell'intel-
letto che movessero in lotta per un dominio idea-
le, epperciò non vi furono trionfatori. Il popolo
farà ragione della maggioranza numerica dei voti
ottenuta in nome del riformismo e dirà se questa
è o no la tattica rispondente ai bisogni del mo-
mento storico che attraversiamo. Per ora silenzio.

Cessi la disputa nell'attesa del verdetto.

* * *

Il congresso d'Imola ebbe ancora il merito di provocare un ritorno alla realtà morale del socialismo.

Quando gli uomini prendono il posto all'Idea, l'io borghese (fatto di piccole vanità, di puntigli, di bassezze) rigermoglia nelle anime, e alla discussione succede l'invettiva, lo scritto diventa libello, si ritorna psichicamente borghesi. E la fraternità — base del regime pel quale combattiamo — diviene parola vuota di senso. Gli è allora che necessita bagno nelle acque della realtà.

Che sono quelle forme mortali chiamate uomini di fronte all'immensità dell'idea? Che sono le polemichette velenose, parte di cellule cerebrali esaurite, davanti alla lotta dell'uman genere che

ascende a mete luminose di giustizia? È forse possibile nel secolo ventesimo la dittatura di un pensiero?

Io penso che i compagni provocatori delle discordie passate, abbiano sentito — mentre nel teatro d'Imola echeggiavano le note dell'inno proletario — il rimorso di aver trasceso a così indegni limiti e respirando un po' di atmosfera ideale avranno provato quanto sia mefitica l'aria del personalismo che impicciolisce il pensiero e lo corrompe. La gente nuova s'è mostrata all'altezza del compito. Gli ultimi discorsi furono inni sciolti al lavoro che affratella e nobilita, furono pietre sepolcrali gettate sulle mufte che avevano minacciato l'esistenza del nostro partito.

Le note della tolleranza e dell'affetto reciproco vibranti in quelle parole facevano tornare sul labbro i versi del poeta:

Salute! o genti umane affaticate.

Tutto trapassa e nulla può morir.

Noi tutti [sic] odiammo e sofferimmo — Amate!

È bello il mondo e Santo e l'avvenir!

BENITO MUSSOLINI

Da *L'Avvenire del Lavoratore*, N. 168, 20

settembre 1902.

DEMOCRAZIA PARLAMENTARE

Una delle cause per cui la democrazia italiana «ha i calli e porta gli occhiali» è l'influenza esorbitante del parlamentarismo sui partiti politici, anche avanzati, come il nostro e il Repubblicano. Chi vive all'estero — e si trova fuori da ogni ambiente passionato — può meglio afferrare ed esaminare questo fenomeno caratteristico della nostra vita nazionale. La constatazione è semplice e può formularsi così: *In Italia la democrazia è troppo parlamentare.*

In Italia tutta l'attività politica delle organizzazioni sovversive, si orienta da Montecitorio. I partiti vivono la vita fittizia dei gruppi che li rappresentano nei consessi legislativi. La democrazia è impiccata perché non ha iniziative sue proprie, ed è costretta a sostenere quelle di individui o di grup-

pi isolati, anche quando non corrispondono alle speciali necessità del momento storico.

Tutte le ultime agitazioni ebbero la parola d'ordine da Montecitorio e caddero, naturalmente, nel vuoto.

Fu propriamente col ministero Giolitti, che la democrazia italiana venne assorbita dal parlamentarismo. È bene fare la genesi di questo processo di degenerazione.

Quando la Sinistra costituzionale afferrò le redini del governo, sorsero nell'Estrema Sinistra e, di riverbero, nel paese, i poeti delle «libertà consolidate» e i filosofastri della «conservazione di classe». Ormai il periodo della reazione era passato.

Una parentesi si apriva... (dolce eufemismo grammaticale!). Continuare il vecchio metodo di intransigenza, significava non vedere i tempi mutati e trascurare il felice esperimento di un go-

verno liberale.

Le fucilate ai «trogloditi» della bassa Italia erano «pallottole errabonde», di fronte ai 48 milioni conquistati — grazie Giolitti — dai contadini Mantovani. L'idillio riformista incominciava.

Per contro, tutti i problemi della nostra vita nazionale, erano sulla piattaforma politica, irti delle loro difficoltà. La soluzione urgeva. E l'Estrema Sinistra si pose all'opera. I deputati socialisti dissero: lavoriamo, ch  il paese aspetta! — ma vollero dire: legiferiamo!

Cos  al lavoro socialista di critica, di sprone, di controllo venne sostituito lavoro borghese delle riforme, nel tentativo di dare all'Italia una «legislazione sociale».

La «legiferomania» divent  epidemica. Ogni deputato socialista aveva «il suo progetto di legge». Si legifer , su tutto: sul divorzio e sul riposo festi-

vo; sull'esercito e sul lavoro delle donne; sul problema meridionale e sulla ricerca della paternità. E tutto ciò nell'indifferenza completa del proletariato.

Ma la fecondità legislativa dei nostri deputati doveva poi essere non solo inutile, bensì dannosa. Per dare importanza ai loro progetti, per imporli alla discussione parlamentare, si riconosceva necessaria una certa pressione del popolo.

Di qui le campagne recenti per il divorzio, per il riposo festivo, contro le spese improduttive ecc.

Un seguito di agitazioni puramente verbali, senza alcun effetto immediato, né mediato; salvo i soliti ordini del giorno... la cui efficacia è conosciuta.

Queste campagne ora per una legge ora per l'altra, finiscono per esaurire e non hanno neppure il vantaggio di promuovere una agitazione di momento, quando si tratta di riposo festivo o di

divorzio — riforme — che solo molto indirettamente interessano il proletariato.

Su questo terreno la politica parlamentare socialista doveva finire per essere la politica di certe categorie di persone: impiegati governativi, commessi, tabaccaia che formano il grosso elettorale dei battaglioni riformaioli. Per costoro certe leggi ne si potevano strappare, poiché non rovinavano la proprietà privata e servivano ad assicurare i futuri suffragi.

Ma i grandi progetti coi quali i nostri onorevoli credevano risolvere i problemi della Terza Italia monarchica e clericale, dopo la superficiale agitazione del paese e la vuota discussione a Montecitorio, finirono accolti benignamente dai topi degli Archivi.

La vanità della prova doveva aprire gli occhi alla democrazia. Essa doveva dare la parola d'ordine

ai suoi eletti; non questi a quella. Togliersi all'ingombrante tutela del parlamento e dei legislatori, rinnovare le sue energie, tesoreggiarle, limitandosi a poche agitazioni, ma durature e profonde. Invece la grande «superficialità» che caratterizza la nostra politica, e la nostra democrazia, persiste, anzi si aggrava.

Basta un semplice incidente parlamentare, per provocare un progetto di legge e un'agitazione nel paese. Dopo il voto contro la proposta Agnini, si parlò di una campagna «per il suffragio universale». Domani, un'invettiva del Santini basterà a giustificare una «campagna» qualsiasi.

E queste innocue «campagne» che non rispondono ai bisogni reali del popolo d'Italia, che ripetono la loro origine dalle oziose discussioni di Montecitorio, conservano il parlamentarismo nelle file della democrazia e tagliano i nervi all'inizia-

tiva diretta del proletariato.

Di questo stato di cose, venne fatta menzione nel primo comma dell'ordine del giorno di Brescia. La frazione rivoluzionaria del partito socialista deve imporsi, limitando la «legiferomania» e ossigenando le forze democratiche che si propongono come fine immediato la soppressione degli attuali ordinamenti politici in Italia.

Resta quindi esclusa dalla democrazia autentica la radicanaglia [sic] ventricolare e sabauda del congresso di Roma. Il sacchismo può essere prevalentemente parlamentare, burocratico, governamentale. La sua modernità l'immagine genuina del vuoto. Può fare la minuta politica delle «categorie» perché non ha un programma di classe. Ben altro e più vasto è il compito di una democrazia rivoluzionaria.

Losanna.

MUSSOLINI BENITO

Dall'*Avanguardia Socialista*, N. 83, 2 luglio
1904.

OPINIONI E DOCUMENTI

LA CRISI RISOLUTIVA

A chi esamini il movimento socialista non dalle sue prime manifestazioni «patriarcali», ma da quando — sotto la nuova pressione del dualismo capitalistico-proletario — ha preso forme di vita e di realizzazione storica, balzano agli occhi due fasi attraversate e una terza iniziata oggi e causa dell'attuale crisi.

La prima fase è quella che si svolge ancora nell'orbita dell'influenza cristiana. Il socialismo è divinazione di poche menti elette, ma non diviene necessità coordinatrice di un'azione pratica e positiva — dato rapporto sociale dell'economia contemporanea. È il periodo dell'utopia. Owen crede di togliere le cause della miseria riformando l'ambiente e correggendo i costumi del popolo;

Lamennais in Francia, Kingsley in Inghilterra, s'affidano all'ideale etico e allo spirito cristiano; Fourier che fu pure un'anima rivoluzionaria, aspetta ingenuamente da un capitalista la somma necessaria per la costruzione del primo falansterio.

E l'utopismo delle vecchie dottrine socialiste deriva — direbbe Werner Sombart — «da una sconfitta sottovalutazione della forza avversaria, originata dalla credenza che i detentori della ricchezza potessero cedere davanti alla semplice e pura predicazione del bene». Questo periodo si chiude col 1848. Comincia col «Contratto Sociale» di Rousseau e con Robespierre che ghigliottina i ricchi perché non possono essere *virtuosi* uomini della natura e finisce col «Ministero del Lavoro», gli *Ateliers nationaux* e le fucilate di giugno. È costellato dei più svariati tentativi di realiz-

zazione di società comuniste. Intanto la borghesia si afferma dovunque, abolisce il medioevale rapporto economico corporativista, scava profondo il dualismo fra i detentori degli strumenti di produzione e i produttori, crea il salariato moderno. Sarà allora possibile, prendendo le mosse dal mondo della nuova realtà economica, l'opera di Carlo Marx. Liebknecht ci dice che il *Capitale* non poteva essere scritto se non in Inghilterra. Né le dottrine — che s'impennano sul materialismo storico e sulla lotta di classe — potevano essere concepite senza la nuova forma di vita sociale che — agglomerando le folle operaie nelle grandi città — sviluppava il senso d'*associazione*, il quale, per l'insicurezza costante del domani proletario, fecondava a sua volta il bisogno *della resistenza*, della difesa e dell'offesa.

La seconda fase riflette e generalizza i principii

della Rivoluzione politica. La borghesia stessa si affretta a dare al vecchio servo della gleba un titolo che lo conforti nella sua posizione di salariato, e lo chiama «cittadino». Il socialismo allora si risolve in una lotta prevalentemente politica. Esso muove all'assalto dello stato borghese — non per abolirne il principio — ma a conquistarne le «funzioni». Così abbiamo il socialismo puerile della «metà più uno» e la mania legiferatrice degli eletti del popolo. Gli occhi si affisano ai «Parlamenti», la scheda è salutata come l'arma formidabile del riscatto operaio, tutte le migliori energie vengono assorbite e sperdute dalla lotta elettorale. In questo periodo d'illusione, non ancora tramontata, si riscontrano come «epifenomeni» alcuni caratteri della fase «cristiana». La finalità socialista diventa un nebuloso regime di giustizia universale che mal si definisce in una aspirazione

stanca di pace, di riposo, e giacché il socialismo dev'essere unguento di tutte le piaghe, si domanda l'intervento della legislazione e la tutela governativa. La «*riforma!*»: ecco il portato di questa seconda falsa nozione del socialismo. Per essa si tenta la conciliazione temporanea di interessi contraddittori e si arriva logicamente alla cooperazione di classe. Il deputato socialista si preoccupa dei suffragi, e deve difendere non più le idee che rappresenta, ma gli elettori del suo collegio. Non più quindi la politica di classe, ma la politica delle «categorie». Bottegai, commessi, impiegati, sacrestani, gendarmi, passano a turno nel girone legislativo e, come dei pezzenti agli angoli delle strade, mostrano le rispettive infermità nell'attesa dell'elemosina governativa. L'azione socialista perde i caratteri distintivi di azione di «classe»; e sono gli identici motivi di ordine pietistico quelli

che spingono i riformisti a preoccuparsi delle condizioni dell'industria; a consigliare gli operai di guardare i registri del padrone prima di dichiarare uno sciopero; a chiedere, come qui in Svizzera, un aumento di paga ai gendarmi che guadagnano — poveretti! — un po' meno di un manuale muratore.

Oggi però si avverte una nuova concezione socialista, concezione profondamente «aristocratica». Il socialismo divenuto necessità economica del proletariato, si preoccupa solo degli interessi di questa classe sacrificata. Come il macigno, staccatosi dalla roccia, precipita nel vuoto ed obbedisce alla legge di gravitazione senza curarsi se nell'urto della caduta schiaccerà una rana o una formica, così il proletariato — che obbedisce alle leggi del suo fatale andare — non può né deve preoccuparsi se dovrà eliminare interessi an-

tagonisti, sopprimere ceti e classi intermedie, rovesciare con la violenza della tempesta insurrezionale, gli istituti che ribadiscono la catena della sua schiavitù. La meta non è più la nebulosa socializzazione dei mezzi di produzione, ma è l'*espropriazione* della borghesia. Noi rinunciamo ad antivedere più lungi, poiché non si può fissare oggi quali saranno nella loro crescente complessità le forme della produzione economica avvenire. Kautsky, nello scritto che sarà pubblicato dall'*Avanguardia*, dimostra che nel regime proletario, accanto alla nazionalizzazione dei mezzi di trasporto, sarà possibile la comunalizzazione di alcuni servizi pubblici, la proprietà collettiva di associazioni operaie delle grandi miniere, officine, proprietà fondiari ed anche la sopravvivenza delle piccole aziende agricole a proprietà privata per le quali tanto hanno spasimato e spasimano i

poeti e i pennivendoli della borghesia. Ma la terza nozione del socialismo, la nozione «sindacalista» per la quale si risolverà l'attuale crisi, trae l'origine da due premesse.

Prima: *La borghesia marcia verso la sua decadenza*; seconda: *Il proletariato acquista le attitudini necessarie per sostituirla nel dominio della produzione economica e nella direzione morale della società*. L'azione socialista allora si risolve in duplice processo di differenziazione e di integrazione. Noi ci differenziamo già fin d'oggi nei rapporti e nella vita delle nostre comunità scavando ancor più profondo il solco fra le nostre concezioni e quelle che informano la società borghese; noi «integriamo» nei sindacati operai — nuclei della futura comunità socialista — le capacità tecniche, intellettuali e morali, onde poter degnamente raccogliere il patrimonio materiale del

sistema capitalista e portare alle ultime conseguenze la Rivoluzione Sociale culminante nell'espropriazione degli attuali detentori dei mezzi di produzione. La lotta elettorale diviene quindi un incidente nella nostra vita di partito, un semplice mezzo di agitazione politica per ottenere dalla società borghese non il «divenire progressivo del Socialismo» ma l'«esaurimento» di tutte le possibili modificazioni della sua struttura esterna fino al giorno in cui per «modificare» dovremo «sopprimere».

È tempo adunque di svecchiare la nozione del socialismo, di chiarire il concetto, di precipitare gli elementi eterogenei, di precisarne i contorni e le finalità.

Delle due, l'una: o il socialismo sarà proletario e allora «sarà» anche nella realizzazione storica; — o il socialismo non trarrà direttamente l'ispira-

zione della sua tattica dalle progressive necessità del proletariato e allora diverrà un movimento ideologico, una moda politica e letteraria, come lo fu nella prima metà del secolo scorso il liberalismo. Soverchiato dagli avvenimenti, esso avrà vissuto, ma sui libri e le riviste dei suoi dottori.

BENITO MUSSOLINI

Dall'*Avanguardia Socialista*, N. 92, 3 settembre 1904.

KARL MARX

(Nel 25° anniversario della sua morte)

Per ben comprendere e valutare colla maggior possibile approssimazione d'esattezza la portata e la profondità della dottrina marxista, per spiegarci in che modo è sorta e come si è imposta, ci sembra anzitutto necessario di riportare Karl Marx nel periodo di tempo in cui egli visse e lottò. L'Europa dal '30 al '60 ci presenta un magnifico risveglio d'energie — le nazionalità divise (Italia, Polonia) tendono a ricostituire la loro unità etnica e psicologica; il capitalismo sviluppa e diffonde il suo modo di produzione e la grande industria sopprimendo l'artigianato, agglomerando le masse operaie nelle grandi città, originando il proletariato come classe che ha interessi antagonistici a tutte le altre componenti la società civile, rende

manifesto l'insanabile dualismo fra i detentori dei mezzi di produzione e gli agenti personali della produzione e perciò stesso conduce alla nozione scientifica del socialismo.

Nel campo intellettuale i pensatori inaugurano l'era delle libere ricerche — al difuori, al disopra e contro le antiche verità rivelate — Arrigo Heine il poeta della nuova Germania innalza un nuovo canto, un canto migliore — egli chiama gli uomini a fondare il regno de' cieli sulla terra e li esorta a lasciare il paradiso agli angeli ed ai passerì.

L'Europa è tutta pervasa da un fremito di giovinezza. Karl Marx, spirito riflessivo, geniale e profondo, dotato di quella misteriosa potenza di divinazione che la stirpe gli aveva trasmesso, non appena compiuti gli studi universitari a Berlino si getta coll'entusiasmo di un giovane nel movimento rivoluzionario. I suoi primi scritti rivelano già un

polemista formidabile che unisce una forma brillante a una cultura filosofica vastissima.

Nella *Gazzetta Renana* e negli *Annali franco-tedeschi* si trovano in embrione tutte le sue future concezioni dottrinali.

Staccatosi da Hegel — del quale conserverà sempre la mirabile forza dialettica — Marx, come per liberarsi il terreno si scaglia contro il vacuo romanticismo germanico. Sente che il cristianesimo — come dottrina della rinunzia — ribadisce le catene di una doppia schiavitù economica e morale e proclama nel *Deutsch Brüsseler Zeitung* (1849) che «i principî sociali del cristianesimo sono sornioni e il proletariato è rivoluzionario». Le vecchie scuole filosofiche si erano fossilizzate a creare dei sistemi sopra a delle pure astrazioni. Marx preconizza nuove vie e nell'ultima tesi su Lodovico Feuerbach esclama: «Non si tratta più

di *studiare* il mondo, si tratta di *trasformarlo*». Ma chi sarà l'agente di questa grande trasformazione? Il proletariato. A questo punto il pensiero marxista è già completo e trova la sua espressione nel *Manifesto dei Comunisti*.

* * *

I limiti forzatamente brevi di un articolo destinato ad un periodico di propaganda non mi consentono di esaminare se non per sommi capi le nozioni principali delle dottrine marxiste.

Noi dobbiamo in primo luogo a Marx il passaggio dal socialismo filantropico cristiano, al socialismo scientifico. Nella prima metà del secolo scorso, lo spettacolo della miseria e dell'abbiezione degli operai aveva commosso molti filantropi di tutte le scuole. Era nato da questo impulso umanitario una specie di socialismo cristiano del quale si

possono considerare rappresentanti tipici il Kingsley in Inghilterra, Lamennais in Francia. Strano miscuglio d'ingenuità puerili e di bizzarre ricostruzioni sociali a base di virtù predicata e praticata, questo socialismo non si rivolgeva agli oppressi, ma ai dominatori per convincerli a rinunciare alle loro ricchezze per il bene comune e si credeva di raggiungere questo scopo con una ostinata predicazione della dottrina evangelica. Sorsero uomini, giornali e gruppi. Fiorì una letteratura cristiano-sociale in cui predominava un esagerato ottimismo al riguardo della natura dell'uomo. Si fecero degli esperimenti comunistici al Texas, Cabet ideò un comunismo icarico, Owen ridusse in una trinità le cause del male (proprietà privata, religione positiva, indissolubilità del matrimonio), Weitling credeva che liberatore dell'umanità sarebbe stato un nuovo Messia che sarebbe ve-

nuto a spargere la *buona novella*; Fourier aspettava colla fede ingenua d'un apostolo tutti i giorni dal mezzogiorno all'una il buon capitalista che gli avrebbe portato il denaro sufficiente alla costruzione del primo falansterio.

Ciò che caratterizza questa prima forma di socialismo è una sconfinata sottovalutazione della forza avversaria. È puerile credere che i ricchi possano spogliarsi dei loro beni cedendo alla semplice predicazione della virtù. — La storia non offre esempi del genere. Una classe non rinuncia ai suoi privilegi se non quando vi è costretta. Il bel gesto della nobiltà francese, la notte del 4 agosto, fu dettato anzi imposto dalla paura del pericolo imminente.

Ora Marx fa giustizia del socialismo utopistico delle scuole francesi e inglesi. Egli non si rivolge ai dominatori, bensì ai dominati e a questi come

classe che ha una determinata missione storica. Il socialismo critico mira appunto a dare al proletariato la coscienza di questa missione. La questione sociale sarà risolta solo colla soppressione del rapporto capitalistico-proletario e non coi palliativi dei filantropi. La classe operaia non cerchi altrove i mezzi per redimersi. Non aspetti i Messia. Lotti colle proprie forze. «L'emancipazione dei lavoratori dev'essere opera dei lavoratori stessi!». Questo grido che comprende la nozione scientifica del socialismo inaugurata da Marx nel *Manifesto dei Comunisti* è in stretta relazione col determinismo economico o materialismo storico, altro punto capitale delle teorie marxiste. Si è spesso rimproverato ai socialisti di fare una questione di ventre. I Don Chisciotte dell'idealismo non hanno mai perdonato a Marx di porre nell'interesse materiale la molla principale delle

azioni umane e di considerare tutte le superstrutture ideologiche della società (arte, religione, morale) come il riflesso e il portato delle condizioni economiche e più precisamente del modo di produzione economico.

La vacuità pedante dell'ideologia ha chiamato Marx «ignobile materialista». E sia. Ma la stessa ideologia ufficiale non è però ancor giunta ad infirmare la semplice constatazione di fatto che l'uomo è un animale essenzialmente egoista e prima di fare delle statue, di dipingere dei quadri, di scrivere dei libri, di comporre magari dei saggi trattati di morale, soddisfa i suoi primordiali bisogni: mangia, beve, si procura un riparo, lotta coi suoi fratelli per la conquista del pane. Ed è questa lotta colle sue particolarità, i suoi pericoli, le sue sorprese, le sue innumerevoli vittime, questa dolorosa lotta millenaria che oggi ancora non rie-

sce a dissimulare completamente la sua tragica necessità, è questa lotta che modella la coscienza degli uomini attraverso le loro concezioni politiche, artistiche, religiose, morali. Esaminate tutti i movimenti del pensiero umano e troverete che furono «determinati» da motivi economici e profani. Il cristianesimo non fa eccezione. Così il socialismo — come movimento d'idee e come negazione rivoluzionaria — non poteva sorgere se non coll'avvento del modo di produzione capitalistico. Intanto le nuove condizioni dell'economia determinano il proletariato che tradurrà in atto le finalità teoriche del socialismo. Con quale mezzo? Colla lotta di classe. Gli interessi del proletariato sono antagonistici a quelli della borghesia. Tra queste due classi nessun accordo è possibile. Una di esse deve sparire. La meno forte sarà «eliminata». La lotta di classe è dunque una que-

stione di «forza». Gli operai devono accumulare questa «forza» che assicurerà loro la vittoria finale e per accumularla devono unirsi.

La lotta finale sarà violenta, «catastrofica», poiché i capitalisti non rinunceranno volontariamente al loro potere economico e politico. E in questo caso un periodo più o meno lungo di violenza accompagnerà il passaggio dal modo di produzione borghese al modo di produzione su basi comuniste.

* * *

Con questo articolo non ho certo la pretesa di aver dato un riassunto completo della dottrina marxista. Mi basta di averla schizzata specie in quelle parti che ancora oggi magnificamente resistono alla critica degli avversari e dei compagni. Sono passati venticinque anni dalla morte di

Marx — Mohr — come lo chiamavano i profughi tedeschi — dorme il sonno che non ha risveglio in un cimitero dei suburbi londinesi. Ogni anno nella ricorrenza del XIV marzo, dei grandi mazzi di garofani rossi vengono gettati sulla sua tomba. E il proletariato di tutti i paesi volge reverente il pensiero alla memoria dell'uomo che alla causa degli oppressi sacrò tutte le sue energie e colla purissima fiamma di un ideale di giustizia, di fraternità e di pace, illuminò la lenta ascesa verso nuove e più elette forme di vita.

BENITO MUSSOLINI

Da *La Lima*, N. 10, 14 marzo 1908.

Pubblicato anche su *La Lotta di Classe*, N. 10, 12 marzo 1910.

SOCIALISMO E SOCIALISTI

Or distruggiam. De i secoli

Lo strato è su'l pensiero:

O pochi e forti, a l'opera,

Ché ne' profondi è il vero.

Odio di dei Prometeo,

Arridi a' figli tuoi.

Solcati ancor dal fulmine

Pur l'avvenir siam noi.

G. CARDUCCI (Dopo Aspromonte).

I.

Leonardo da Vinci, lo spirito multiforme e meraviglioso che tutto il Rinascimento esprime in una sintesi di bellezza e di forza, Leonardo da Vinci affermava che per amare un'idea bisogna conoscerla. Per amare il socialismo non basta la su-

perficiale professione di fede di molti compagni, per amare il socialismo bisogna conoscerlo, studiarlo, seguirlo nelle sue manifestazioni pratiche, nei suoi atteggiamenti dottrinali, per amare il socialismo bisogna vivere della sua vita.

Credere per atto sentimentale, significa avere una fede religiosa; credere per atto volitivo e ragionato significa avere la fede degli spiriti liberi, la fede cosciente che non s'illude, né mente a se stessa o agli altri. È necessario tendere a fare del socialismo una *fede ragionata*. I tempi ci sembrano maturi. Il disagio generale di tutti i partiti socialisti non proviene solamente dalle deficienze riscontrate nella dottrina o dalle incoerenze dell'attività pratica; v'è una causa d'ordine morale sulla quale richiamiamo l'attenzione dei lettori: *il socialismo è stato troppo creduto e poco spiegato*.

Parecchi di coloro che oggi fanno una comoda professione di scetticismo, tutti gli «sfiduciati» che si ritirano sull'Aventino non appena giungono a constatare che uno sciopero è fallito, che un Consiglio comunale non funziona, che un «capo socialista» non segue le regole del Galateo sovversivo — i novissimi filistei del nostro movimento hanno bevuto il socialismo a forti dosi: hanno «troppo creduto» colla fede cieca e dogmatica di tutti i religiosi e gli entusiasmi facili dei primi tempi dovevano necessariamente condurre alla crisi attuale. No. Credere non basta, bisogna ragionare. A quelli che ci gridano: «Credete!», noi rispondiamo, «Dimostrate!». Spiriti irrequieti, ricercatori, noi gettiamo le idee — tutte le idee — nella nostra fucina intellettuale — e dal blocco impuro — attraverso l'aspra fatica e la fiamma purificatrice della nostra passione — sorge l'idea libe-

rata da tutti gli elementi eterogenei — l'idea che noi amiamo e per la quale siamo disposti a qualunque sacrificio e senza paure e senza rimpianto. Il socialismo noi lo comprendiamo e lo amiamo così. Noi lo vogliamo spogliare di tutto il romanticismo umanitario e cristiano, e del semplicismo dei piccoli-borghesi riformatori, abbandoniamo ai poeti le immaginarie ricostruzioni sociali del futuro, esula dalla nostra nozione socialista tutto ciò che è superfluo, vago, indeterminato, arbitrario e non resiste all'urto della critica.

Questo duro travaglio di selezione di ciò che è vivo e di ciò che è morto ci conduce alla nozione «dinamica» del socialismo. Il socialismo «diviene». Oggi è una successiva, graduale, cosciente *accumulazione di forza* nel seno della classe proletaria, domani sarà la *manifestazione creatrice* di questa forza nella realizzazione storica di nuo-

vi rapporti sociali che segneranno la definitiva scomparsa dello sfruttamento dell'uomo sull'uomo.

II.

Ma prima di procedere oltre noi vogliamo domandare a tutti i piccoli e grandi denigratori del movimento socialista, a tutti coloro che non sanno o non vogliono distinguere socialismo da partito socialista, a tutti i superficiali pennivendoli che ad ogni crisi di uomini cantano la esequie dell'idea: dove, in questi venti secoli di storia cristiana, un movimento d'idee paragonabile al socialismo? Il protestantesimo, forse? È una riforma religiosa e la sua azione si limita ai popoli anglo-sassoni. L'*illuminismo* di A. Weishaupt? La sua influenza non esorbita dai confini della setta. L'enciclopedismo che precede la Rivoluzione

francese? È il vangelo politico di una classe che ha bisogno di demolire clero e nobiltà per sostituire all'antica una nuova forma di oppressione economica e spirituale.

Il liberismo economico e politico della prima metà del secolo scorso? Finisce in una produzione letteraria che ha vissuto sui libri oggi dimenticati.

L'unità delle patrie? Problema nazionale che non ha commosso o lo ha fatto in tenue misura le masse dei lavoratori della terra.

La democrazia, la repubblica? Un commercio al dettaglio, secondo l'acuta definizione di Ibsen.

Dopo il cristianesimo possiamo affermare che il socialismo è l'unico movimento *universale* d'idee.

Il socialismo è penetrato presso tutti i popoli della terra, è l'anima del pensiero contemporaneo nelle sue più geniali manifestazioni filosofiche e artistiche, ha invaso il libro, il teatro, la strada, ha riabi-

litato l'uomo sostituendo al concetto evangelico della rinuncia, il concetto rivoluzionario della conquista, alla lotta per la vita, l'intesa per la vita; ha demolito la nozione di una «provvidenza» ultramondana, e di un «privilegio» terreno; il socialismo è l'inevitabile negazione della borghesia, è l'anticristo per Papa Sarto, la minaccia oscura per Disraeli, la preoccupazione dei governi e l'unica, la grande, la luminosa speranza di tutti gli oppressi!

Come ci sembrate microbi o innumeri scrittori di tutta la gazzetteria forcaiola, quando ci parlate della fine del socialismo!

III.

Dimostrato che il socialismo ha in se stesso le ragioni della propria vitalità, noi comprenderemo tre elementi della nozione di socialismo: un elemen-

to dottrinale, uno pratico, uno ideale. Teoria, azione, scopo.

Questo criterio che ci sembra esatto, ci servirà nei prossimi articoli a studiare le tendenze del socialismo contemporaneo allo scopo di sostituire alla fede sentimentale, la fede ragionata, la fede che non si esalta, né si avvilisce.

Ci accingiamo all'opera con animo lieto. A voi o compagni diciamo una cosa sola: Seguiteci e meditate!

VERO ERETICO

Da *La Lima*, N. 19, 16 maggio 1908, XVI.

SOCIALISMO E SOCIALISTI

I.

Nell'articolo di introduzione pubblicato sulla *Lima* del 16 maggio, abbiamo stabilito che tre elementi concorrono a formare la nozione di socialismo: un elemento dottrinale, uno pratico, uno ideale. Oggi ci occuperemo del primo.

È in Francia che noi troviamo sulla fine del secolo XVIII e il principio del XIX una specie di letteratura socialista. Già gli scrittori dell'Enciclopedia ci offrono degli accenni di nuove dottrine economiche unitamente a bizzarri piani di rigenerazione sociale. Jaurès nel primo volume della sua *Histoire Socialiste* mette Barnave, un rappresentante del terzo Stato, tra i diretti precursori di Marx. Gian Giacomo Rousseau attacca il principio di proprietà privata, lo dichiara causa dell'infelicità

degli uomini, e preconizza il ritorno alla società naturale. Caio Gracco Baboeuf [sic] tenta nel 1796 colla *Cospirazione degli Eguali* di creare un'appendice comunista alla rivoluzione francese, ma la borghesia che il 14 giugno del 1791 aveva votato la legge Chapelier contro le coalizioni operaie, manda alla ghigliottina Baboeuf e ne disperde i seguaci.

In tutti gli scrittori di quell'epoca notiamo la preoccupazione della questione sociale. Epperò manca la dottrina completa, armonica, sintetica che risalga alle cause vere del generale disagio e additi i mezzi della liberazione. Solo colla diffusione del sistema di produzione capitalista, solo quando la borghesia ha raggiunto il dominio incontrastato del mondo e caccia nell'ombra le classi che l'hanno preceduta; solo allora le teorie caotiche dei novatori lasciano il posto a concezioni dottri-

nali che prendono le mosse dalla realtà dei nuovi rapporti economici.

Carlo Marx è il più grande teorico del Socialismo. Di lui abbiamo parlato nel 25° anniversario della sua morte (*Lima*, 14 marzo, c. a.). Il marxismo è la dottrina scientifica della rivoluzione di classe, è la critica all'economia che diventa consapevolezza della propria forza da parte dei lavoratori, è la proclamazione prima della scienza e della volontà del proletariato il quale «inizia la sua conquista del mondo economico» e si libera dalla condizione di dover lavorare agli ordini e pel beneficio di altri uomini. Ammettiamo coi «critici socialisti» di Marx che alcune nozioni della sua economia siano errate, ma non ci uniamo al coro equivoco di quelli che proclamano la bancarotta totale del marxismo. Altrove ne abbiamo detto il perché. (Vedi *Lima* del 14 marzo).

II.

È solo coll'avvento del capitalismo che si rende possibile la nascita e lo sviluppo di una letteratura socialista. Quali ne saranno i caratteri? Anzitutto la descrizione tecnica, analitica del nuovo modo di produzione economica, e lo studio delle sue conseguenze politiche e morali. Engels ci ha lasciato un'opera di grande valore: *La condizione delle classi lavoratrici in Inghilterra* che appartiene come del resto anche buona parte del *Capitale* a questo primo momento della letteratura socialista. Dalla constatazione del nuovo ordine di cose, i pensatori socialisti si rivolgono alle cause, quindi additano i rimedi e i mezzi per attuarli. Sorgono i sistemi socialisti — l'ideale — il socialismo e i risultati dell'indagine dottrinale diventano dominio del proletariato che deve «negare» la società borghese. Gli operai hanno un vago concet-

to della loro missione, della loro importanza, e soprattutto della loro forza. Sentono di essere sfruttati, ma non si spiegano né come né perché. È il pensiero socialista che attraverso il giornale, l'opuscolo, il libro, scende fra le grandi agglomerazioni dei proletari e li fa consci del loro diritto. È il pensiero socialista che dopo aver fissato le leggi dello sviluppo della borghesia, dimostra l'ineluttabilità del trionfo della classe lavoratrice. È il pensiero socialista che dà un'anima agli oppressi e vi determina nuove concezioni ideali e per conseguenza una diversa condotta pratica. È il pensiero socialista che mette la scienza a contatto immediato col mondo del lavoro ed eleva il livello generale della cultura. Ciò detto, invitiamo i banditori dell'anti-intellettualismo a leggere bene attentamente il discorso pronunciato da Ferdinando Lassalle poco tempo prima della sua morte

all'«Associazione generale degli operai tedeschi».

III.

Le nazioni che hanno maggiormente contribuito alla formazione di una letteratura-dottrinale socialista sono la Francia, la Germania e l'Inghilterra. E si comprende facilmente qualora si pensi che in queste nazioni il capitalismo col suo tipo di società industriale-bancaria conta ormai un secolo di vita.

L'Italia ha dato pochissimo. Il libro *Cinquant'anni di socialismo* è stato scritto da un avvocato con evidente scopo editoriale e il *Capitale* — l'opera massima dell'economia marxista — è stato volgarizzato da un poeta. L'assoluta mancanza o quasi di cultura socialista, ci spiega la superficialità della nostra condotta come partito. Si ingan-

nano i «pratici» che non attribuiscono veruna importanza all'elemento teorico-dottrinale nella vita del socialismo. È la cultura, è la sua massima diffusione, quella che deve preparare l'anima nuova, è la cultura che ci darà l'*elemento umano* capace di sollevarsi dalla vita bestiale di tutti i giorni, capace di comprendere la bellezza di un'idea e di interessarsi ai grandi problemi. L'influenza della letteratura socialista sarà ancor maggiore quando l'operaio si volgerà al libro come ad un amico fedele e cercherà di raggiungere l'elevazione della propria intelligenza e la liberazione dalla schiavitù dello spirito. È con questo sforzo voluto e cosciente che la classe lavoratrice segnerà una nuova e luminosa epoca nella storia del genere umano.

VERO ERETICO

Da *La Lima*, N. 21, 30 maggio 1908. XVI.

TI SVIRGOLO!!!

Ecco la frase, anzi la locuzione verbale per cui sono stato condannato a tre mesi di reclusione.

Amici, rasserenatevi! La storia è esilarante e meriterebbe di essere verseggiata nel latino dell'immortale Folengo o Cocaio.

Nel pomeriggio del 18 luglio 1908, gli animali, le piante, i campi e l'onde non presentavano nulla di particolare. Non preciso l'ora. Noi, selvaggi, di giorno guardiamo il sole, di notte consultiamo la costellazione della *Chioccia*. Gli astronomi che mi hanno iniziato, assicurano che non si sbaglia mai più di due ore. Potevano dunque essere le quattro.

Capitai sulla strada mentre un noto incettatore, organizzatore di krumiri, apostrofava un gruppo di braccianti. Quando mi passò vicino gli dissi:

«Ti svirgolo!». Io avevo un bastone ma non lo alzai perché il krumiro non fece parola e continuò la via.

Alla sera fui arrestato e tradotto colla scorta di mezzo squadrone di cavalleggeri a Forlì! Questa premura straordinaria della mia incolumità personale, mi «commoveva». La notturna cavalcata aveva del romantico. Mi sembrava di essere diventato improvvisamente celebre e — mi perdoni l'audacia il sommo Giove — mi paragonavo a quel mio quasi omonimo calabrese che studia il greco a Portolongone. A un certo punto ci fermammo. Si udiva uno strano rumore. Era il ponte di Calanca che rideva, rideva, rideva... Lo scalpitare dei cavalli svegliò i buoni forlivesi. Dalle porte e dalle finestre spuntavano i nasi e più ancora gli occhi si aguzzavano

Come vecchio sartor fa nella cruna!

* * *

Atto secondo. Seduta per direttissima al Tribunale.

Il P. M. dichiara che io sono sufficientemente malfattore e chiede *sei* mesi di detenzione, 1000 lire di multa, danni e spese. Il Tribunale mi condanna a tre mesi di reclusione, danni e spese, ordina la restituzione del bastone sequestrato, mi esclude dal beneficio della *legge* del perdono.

La Corte d'Appello di Bologna accoglie — previa cauzione — la mia domanda di libertà provvisoria e dopo 15 giorni di villeggiatura lascio il Cellulare.

Morale.

La sentenza del Tribunale di Forlì ha «sbalordito» anche gli avversari. L'enorme montatura poliziesca voleva avere una sanzione penale ed ha rag-

giunto lo scopo. Io ne sono lieto. Per me, per noi eretici, il carcere è una «virgola». In tutti i tempi e in molti luoghi gli eretici hanno conosciuto le carezze dei dominatori. Un proverbio russo dice che un uomo può dirsi tale solo dopo 6 anni di ginnasio, 4 di università, 2 di carcere.

Sono lieto della condanna perché dimostra ancora una volta la connivenza sinistra fra questura e magistratura. No, la Giustizia non è come poeti e pittori — incorreggibili monelli — rappresentano. Non è la bella Temi dei pagani: è una vecchia ciondolona che si prostituisce al primo venuto purché appartenga alla polizia, a questa ignobile accozzaglia di gente venduta.

Alle fiamme, il Codice!

BENITO MUSSOLINI

Da *La Lima*, N. 31, 8 agosto 1908, XVI.

LA FILOSOFIA DELLA FORZA

(*Postille alla conferenza dell'on. Treves*)

I.

Più che trattare di una *Filosofia della Forza*, e cioè di una filosofia che abbia qual nucleo centrale e irradiatore una ben determinata nozione di forza — la conferenza dell'on. Treves è stata una chiara, sintetica, brillante esposizione delle teorie di Federico Nietzsche. Treves sa che il *Wille zur Macht* è un punto cardinale della filosofia nietzschiana, ma ci sembrerebbe inesatto affermare che a quell'unica nozione possano ridursi tutte le idee di Nietzsche. Non si può definire questa filosofia, poiché il poeta di Zarathustra non ci ha lasciato un sistema. Ciò che v'è di caduco, di sterile, di negativo in tutte le filosofie è precisamente

il «sistema», questa costruzione ideale, spesso volte arbitraria e illogica, tale da dover essere interpretata come una confessione, un mito, una tragedia, un poema.

Nietzsche non ha mai dato una forma schematica alle sue meditazioni. Era troppo francese, troppo meridionale, troppo «mediterraneo» per «costringere» le speculazioni novatrici del suo pensiero nei quadri di una pesante trattazione scolastica.

Ma creatore di sistemi filosofici o no, Nietzsche è pur sempre lo spirito più geniale dell'ultimo quarto del secolo scorso e profondissima è stata la influenza delle sue teoriche. Per qualche tempo gli artisti di tutti i paesi, da Ibsen a D'Annunzio, hanno seguito le orme Nietzscheane. Gli individualisti un po' sazi della rigidità dell'evangelio stirneriano si sono volti ansiosi a Zarathustra e nella filosofia dell'Illuminato trovano il germe e la ragione di

ogni rivolta e di ogni atteggiamento morale e politico. Non mancano gli imbecilli che chiamano super-umanismo, certo equivoco dandysmo da efebi e invocano la solita «torre d'avorio» per celare a chi sa essere osservatore il vuoto spaventoso delle loro scatole craniche. Infine — per completare il quadro — ecco i filosofi salariati che hanno la religione del 27 del mese — gli accademici — questi goffi rappresentanti della scienza ufficiale — che scongiurano la giovinezza di non cedere alle lusinghe dei nuovi pensatori liberi, dal momento che Federico Nietzsche, capo riconosciuto di questi *homines novi*, ha passato gli ultimi anni della sua vita nelle tenebre della pazzia. Nietzsche è dunque l'uomo più discusso dei giorni nostri. L'uomo, ho detto, perché in questo caso è l'uomo appunto che può spiegarci il grande enigma.

II.

Ci permetta l'on. Treves di aggiungere qualche cosa a quanto egli disse, e cominciamo dallo Stato.

Per Stirner, per Nietzsche e per tutti coloro che Türck nel suo *Der geniale Mensch* chiama gli «Antisofi dell'egoismo», lo Stato è l'oppressione organizzata ai danni dell'individuo. Ma come è sorto lo Stato? Forse in seguito a un Contratto Sociale come Rousseau e i suoi illusi seguaci pretendevano? No. Nietzsche nella sua *Zur Genealogie der Moral* (pag. 71 e seg.) ci descrive la genesi dello Stato.

«È un branco di biondi animali da preda — è una razza di signori e di conquistatori che si getta sulle popolazioni limitrofe, disorganizzate, deboli, nomadi. È una violenza compiuta da

uomini che — nella e per la loro organizzazione guerresca, non hanno il concetto di riguardo al prossimo, di responsabilità, di colpa. Il loro egoismo di forti non ammette limitazioni. Essi sentono la pienezza della loro vita e la tensione delle loro energie sol quando possano stritolare un altro essere umano. Lungi dal comprimerlo essi danno libero sfogo al loro primordiale istinto di crudeltà. La loro divisa è la parola d'ordine dell'orientale setta degli assassini. *Nulla esiste, tutto è permesso*. E aggiungono: *veder soffrire fa bene, far soffrire fa meglio*».

Tuttavia, un principio di solidarietà governa le relazioni di questi biondi animali da preda. Anche i conquistatori obbediscono alle disposizioni che la collettività prende per salvaguardare gli interessi

supremi della casta e questa può dirsi una prima limitazione della volontà individuale. Non solo i guerrieri si «costringono» a una rigida disciplina — manifestazione e prova di una preesistente solidarietà d'interessi, ma sono forzati a risparmiare e a proteggere gli schiavi che producono i materiali mezzi di vita. Non basta creare delle nuove tavole di valori morali, bisogna anche umilmente produrre il pane. L'unico non può dunque mai essere «*unico*» nel senso stirneriano della parola, ch  la fatale legge della solidarietà lo piega e lo vince. L'istinto di socievolezza  , secondo Darwin, inerente alla natura stessa dell'uomo. Non si concepisce un individuo che possa vivere avulso dall'infinita catena degli esseri. Nietzsche sentiva la «fatalit » di questa che potrebbe dirsi legge della solidarietà universale e per uscire dalla contraddizione, il superuomo Nietzscheano —

l'eroe Nietzsche il guerriero saggio e implacabile — costretto a risparmiarsi all'interno — scatena la sua volontà di potenza all'esterno e la tragica grandezza delle sue imprese fornisce ai poeti — per qualche tempo ancora — materia degna di conto.

Ma con la guerra e la conquista esterna, si allarga il cerchio della solidarietà positiva fra i dominatori, negativa verso i dominati. Nietzsche è nuovamente afferrato dalla contraddizione: o il superuomo è «unico» e non obbedisce a *leggi* — o ammette delle limitazioni al suo arbitrio individuale e allora rientra nella mandra. Davanti a questo dilemma Nietzsche immagina che la società rovini e crepi come un gigantesco fuoco d'artificio. Nell'orgia della palingenesi finale l'unico osa finalmente di essere «unico» contro tutto e contro tutti! A questo punto della storia (*Al di là*

del Bene e del Male — pag. 236 e seg. edizione tedesca) si rallenta la formidabile tensione. D'un colpo la costrizione della vecchia disciplina si spezza: se volesse sussistere non lo potrebbe che sotto forma di lusso, di gusto arcaico. La variazione, sia come trasformazione in qualche cosa di più alto, di più fino, di più raro — sia come degenerazione e mostruosità è d'improvviso sulla scena in tutta la sua pienezza e il suo splendore: l'unico osa di essere unico e di appartarsi dal resto. È il momento storico in cui si mostrano vicini l'uno all'altro e talvolta l'un coll'altro superposti e ingrovigliati sforzi multipli e superbi di elevazione e di crescita. Una specie di «tempo» tropicale e una meravigliosa corsa alla caduta e all'abisso grazie agli egoismi rivolti selvaggiamente gli uni contro gli altri esplodenti nello stesso tempo, egoismi che lottano insieme per il sole

e la luce e non sanno ormai più trovare né limite, né freno, né moderazione nella morale fino allora regnante. Fu questa stessa morale che ha accumulato la forza sino all'enormità, che ha teso l'arco in modo sì minaccioso; ora essa è superata, sarà vissuta. Si è raggiunto lo stadio pericoloso e critico in cui la vita più grande esorbita dai confini della vecchia morale. L'individuo è là: forzato a darsi una propria legge — l'arte e la sagacia della propria elevazione, conservazione, liberazione. Più nessuna formula generale — la caduta, la corruzione e i più alti desideri orribilmente intrecciati — il genio della razza straripante da tutte le coppe del bene e del male — una simultaneità fatale della primavera e dell'autunno piena di nuove attrazioni e di misteri che sono proprii della corruzione giovane non ancora sazia e sposata. Di nuovo sorge il pericolo — il padre

della morale — il grande pericolo — questa volta trasportato nell'individuo, nel prossimo, nell'amico, nella strada, nel proprio figlio, nel proprio cuore, in tutto ciò che v'è di più personale e di più segreto in quanto a desideri e volontà. I filosofi moralisti che sorgeranno in quel tempo che cosa avranno da predicare? Questi acuti osservatori scopriranno che tutto è ben presto finito — che tutto intorno a loro perisce e fa perire, corrompe e fa corrompere — che nulla dura sino posdomani, eccetto una specie di uomini «irrimediabilmente mediocri». Solo i mediocri hanno la prospettiva di continuarsi, di transvegetare — essi sono gli uomini dell'avvenire, gli unici superstiti: Siate come loro! Diventate mediocri! grida ormai la sola morale che ha ancora senso, che trova ancora auditori. Ma è difficile da predicare la «morale della mediocrità», essa non può giammai confessare

chi è e che cosa vuole.

È dunque in una specie di caos, in una gigantesca Cariddi che sprofonda l'organizzazione statale della casta aristocratica. E questo epilogo è determinato dal fatto che quando l'uomo non può più calpestare, sacrificare, annientare il proprio simile — volge le armi contro se stesso e trova nella sua volontaria eliminazione dalla scena del mondo l'abisso e la cima del proprio ideale, oppure diventa mediocre, cioè filantropo, umanitario, altruista... È allora che la tavola dei valori morali s'«inverte» e sorgono gli ideali ascetici delle religioni buddista e cristiana. La morale degli schiavi finisce per avvelenare la gioia del tramonto alle vecchie caste — e i deboli trionfano sui forti e i pallidi giudei sfasciano Roma. — Ciò che era buono diventa cattivo. I deboli, i vinti, gli afflitti, i diseredati, gli avariati fisicamente e psico-

logicamente hanno una buona volta il coraggio di proclamare la superiorità della loro debolezza, della loro miseria, della loro viltà! Lieti della loro ignominia terrestre che gli farà bene accetti nel regno de' cieli, gli schiavi traggono dopo secoli di servaggio la loro grande vendetta. E i forti ruina-
no. Ma perché questa ruina è possibile?

Come avviene che gli uomini «duri» di Federico Nietzsche — gli uomini che sanno vivere al di là del bene e del male — gli uomini dalla vigilante tenacia, dall'impassibile crudeltà — dall'anima abituata alle grandi altezze del pensiero e alle diuturne difficoltà dell'azione, come avviene che possano ruinare davanti a una sollevazione di schiavi? L'inversione dei valori morali compiuta dagli schiavi, come può togliere le ragioni di vita ai signori? Sono o non sono, i signori, al disopra di quella morale?

III.

L'inversione dei valori morali è stata l'opera capitale del popolo ebreo. I palestinesi hanno vinto i loro secolari nemici rovesciandone le tavole dei valori morali. È stato un atto di vendetta spirituale conforme al temperamento sacerdotale del popolo ebreo. Treves ricordò questa colpa — se così può dirsi, che Nietzsche getta sulla nazione errante e melanconica — ma dimenticò di far risaltare che nel pensiero Nietzscheano è precisamente Gesù di Nazareth lo strumento, forse inconscio, della vendetta spirituale della sua razza e della conseguente inversione dei valori morali. Altrove Nietzsche ci parla di un Gesù assetato d'amore — dell'amore degli uomini — di un Gesù che subisce l'onta estrema del Calvario per dare una prova immortale del suo amore per il genere umano. È il Gesù di Pietro Nahor — uno Jesus,

squisito temperamento visionario — iniziato da Kuwcamithra asceta indiano — ai misteri e alle dottrine della religione d'oriente — Jesus — dotato di una straordinaria energia nervosa per cui facile gli riesce suggestionare la folla degli umili che a lui convengono sulle rive del Giordano; Jesus che s'avvia al sacrificio — serenamente e umanamente — nella certezza intima che così vuole l'Eterna Saggezza. Ma in questo Redentore si personifica — secondo Nietzsche — la spirituale vendetta degli schiavi. Ed ecco come si esprime l'autore di Zarathustra a pagina 14 della sua *Zar Genealogie der Moral* (Ediz. tedesca).

«Questo Gesù di Nazareth, quale incarnato evangelio dell'Amore, questo Redentore arre-cante ai poveri, agli ammalati, ai peccatori la beatitudine e il trionfo, non è il traviamiento nel-

la sua forma più sospetta e irresistibile conducente all'ebraico rinnovamento dell'Ideale?

Israele stesso non ha forse, col giro vizioso di questo Redentore, di questo apparente avversario e dissolvitore d'Israele, raggiunto l'ultimo scopo della sua sublime vendetta? E non appartiene forse a una segreta, tenebrosa arte di una veramente grande politica della vendetta, di una vendetta prelungoveggente, precalcolatrice e sotterranea, che Israele stesso abbia inchiodato alla croce e calunniato innanzi al mondo qual nemico mortale l'unico strumento della propria vendetta, affinché tutto il mondo, cioè tutti gli avversari d'Israele, potessero senza esitazione mordere a quell'esca?».

E dell'esca cristiana, molti si cibano. Lo prova una storia ormai due volte millenaria.

«Il popolo ha trionfato, cioè gli schiavi, cioè la plebe, cioè il gregge o come vi piacerà chiamarlo e se ciò è avvenuto per opera degli Ebrei — ebbene, può dirsi che nessun popolo al mondo ebbe una missione storica così universale! I “signori” sono liquidati: la morale dell’ “uomo comune” ha trionfato. La liberazione del genere umano è a buon punto — tutto si giudaizza, cristianizza, plebeizza e questo processo dell’avvelenamento attraverso il corpo dell’Umanità sembra irresistibile». (Op. Cit. pag. 15).

Colla caduta di Roma, scompare una società di dominatori — l’unica forse — da che gli uomini lasciarono ai posteri memoria degli avvenimenti che si svolsero sulla superficie del nostro pianeta. E Roma sentì nell’Ebreo qualche cosa come

la contro-natura stessa, come il suo antitetico mostro — (Op. Cit. pag. 34). Ma chi riportò le palme della vittoria in questa lotta suprema? Roma o Giuda?

«Per saperlo — aggiunge tristemente Nietzsche — basta guardare davanti a chi *come alla sintesi dei più alti valori ci s'inchina oggi in Roma*, e non solo in Roma, ma dovunque l'uomo è addomesticato o vuol diventarlo — davanti a tre ebrei e a un'ebrea: Gesù di Nazareth, il pescatore Pietro, il fabbricante di tappeti Paolo e Maria, la madre di Gesù».

Nietzsche è ancora e sempre decisamente anticristiano. Altrove ha proclamato il cristianesimo l'immortale stigmata d'obbrobrio dell'umanità. Nel libro *Così parlò Zarathustra* (Edit. Bocca — Torino) troviamo questi versi che a qualcuno sembre-

ranno strani e che ci piace ad ogni modo di riportare:

*Nel primo anno, cred'io, di grazia, un dì
La Sibilla ebbra, e non di vin, così
Parlò «le cose volgon molto male
Mai cadde il mondo in basso in guisa tale!»
Iddio si fece ebreo, imbestiò
Cesare, e Roma putta diventò.*

Per comprendere questo feroce anticristianismo Nietzscheano, dobbiamo esaminare alcun poco il «mondo interno» di Nietzsche. Egli era profondamente antitedesco. Negli ultimi tempi immaginò un albero genealogico della sua famiglia in cui gli antenati erano nobili polacchi — Nietzsche — da cui il *verdeutscht* Nietzsche. La gravità teutonica e il mercantilismo inglese erano ugualmente indigesti all'autore di Zarathustra. Forse il suo Anticri-

sto è l'ultimo portato di una violenta reazione contro la Germania feudale, pedante, cristiana. In faccia al popolo che beve colla stessa avidità insaziata e la birra e la Bibbia — in faccia ai lattiginosi teologi del Nord — Nietzsche proclama la bancarotta divina e scioglie un inno per chi sarà così «uomo» da diventare «l'assassino di Dio». Già prima di lui, un altro genio egualmente antitedesco, consigliava gli uomini di lasciare il paradiso agli angeli e ai passeri e di amare la terra che deve dare a tutti i figli suoi e rose e mirti e bellezza e piaceri e piselli, piselli dolci non appena si sgranano i gusci.

Ma un'altra ragione ben più profonda ispirava a Nietzsche la sua campagna anticristiana. Col cristianesimo è la morale della rinuncia e della rassegnazione che trionfa. Al diritto del più forte — base granitica della civiltà romana — succede

l'amore del prossimo e la pietà. Dal giorno in cui Massenzio vide le sue legioni sgominate sulle rive del Tevere e Costantino trionfante; dal giorno in cui sui labari di guerra fiammeggiò la croce — i vecchi iddii abbandonarono i loro templi, un soffio di morte sparse la giocondità dell'olimpico pagano, e il Nazareno dalle rosse chiome ascese il Campidoglio. Quando Giuliano l'apostata volle tentare un ritorno all'ellenismo, era ormai troppo tardi. E per 20 secoli la follia cristiana ha imperversato. Non più il riso, la gaiezza del vivere, la serenità del morire, la lotta, la conquista; ma lunghe teorie di peccatori dai nervi sfiniti, dalle anime angosciate, dai corpi lacerati attraverso il cilicio, la penitenza, la flagellazione — uomini che alla vita non chiedevano se non la preparazione per il pauroso e misterioso al di là. L'amore del prossimo ha dato venti secoli di guerre, i terrori

dell'inquisizione, le fiamme dei roghi e soprattutto — non dimenticatelo! — l'europeo moderno, questo mostriciattolo gonfio della propria irrimediabile mediocrità, dall'anima incapace di «fortemente volere», non abbastanza reazionario per difendere il passato feudale, non abbastanza ribelle per giungere alle estreme conseguenze della rivoluzione, piccino in ogni suo atto e superbo del sistema rappresentativo che chiama la grande conquista del secolo, dal momento che permette una vasta politica a base di clientele elettorali e l'appagamento delle inconfessabili vanità.

L'europeo moderno colla sua coscienza inquieta e torbida — ecco il risultato di venti secoli di cristianesimo. Le teorie egualitarie degli ultimi filosofi della felicità umana ecco le nozioni che si svolgono ancora nell'orbita della vecchia ideologia dei nazzareni.

«Dovunque oggi si predica la pietà, l'amore del prossimo, la compassione — lo spirito libero troverà degli illusi e dei deboli. Solo chi patisce può *compatire*. Ahimè! le peggiori follie non furono forse sempre quelle dei pietosi? E che cosa ha recato tanto danno al mondo quanto le pazzie dei pietosi? Guai a coloro che amano e non sanno elevarsi oltre la loro compassione. Una volta il demonio mi disse: "Anche Dio ha il suo inferno che è il suo amore per gli uomini". E di recente lo intesi soggiungere queste parole: "Dio è morto per la sua compassione verso gli uomini"». (*Così parlò Zarathustra*).

Affrancarsi dal cristianesimo, significa affrancarsi dalla pietà — dal concetto della *lacrimarum valle*, e ritornare alla gioia della vita.

«O fratelli miei voi avete troppo scarsamente

goduto; ecco il vostro peccato originale! Ma il grande meriggio della redenzione non è lontano: esso risplenderà quando l'uomo si troverà nel mezzo del suo cammino fra il bruto e il super-uomo e celebrerà il suo tramonto quale la sua maggiore speranza; giacché questo tramonto sarà l'annuncio di una nuova aurora. Il perituro benedirà allora [se] stesso, lieto di essere uno che passa oltre; il sole della sua conoscenza splenderà di luce meridiana: *Morti son tutti gli Dei; ora vogliamo che il superuomo viva!*».

IV.

Il «superuomo» ecco la grande creazione Nietzscheana. Qual impulso segreto, quale interna rivolta hanno suggerito al solitario professore di lingue antiche dell'università di Basilea questa

superba nozione?

Forse il *tedium vitae*... della nostra vita. Della vita quale si svolge nelle odierne società civili dove l'irrimediabile mediocrità trionfa a danno della pianta-uomo.

E Nietzsche suona la diana di un prossimo ritorno all'ideale. Ma a un ideale diverso fondamentalmente da quelli in cui hanno creduto le generazioni passate. Per comprenderlo, verrà una nuova specie di «liberi spiriti» fortificati nella guerra, nella solitudine, nel grande pericolo, spiriti che conosceranno il vento, i ghiacci, le nevi delle alte montagne e sapranno misurare con occhio sereno tutta la profondità degli abissi — spiriti dotati di un genere di sublime perversità — spiriti che ci libereranno dall'amore del prossimo, dalla volontà del nulla ridonando alla terra il suo scopo e agli uomini le loro speranze — spiriti nuovi, liberi,

molto liberi che trionferanno su Dio e sul Nulla!
Ma di questi «liberatori» non v'è pur anco traccia nel seno delle nostre società. Anche quelli che si credono liberi da ogni «ideale ascetico» come gli atei, gli anticristiani, gli immoralisti, i nichilisti, sono per Nietzsche gli «ultimi idealisti» della conoscenza. Essi non sono «spiriti liberi» perché credono ancora nella verità e la verità li riporti a Dio. Chiedete — esclama Nietzsche — ciò che serve ad una maggiore espansione della vita, prima di dichiarare la verità cosa divina e la menzogna arte diabolica. *Nulla è vero, tutto è permesso!* Questa sarà la divisa della nuova generazione. L'apoteosi dell'egoismo — ecco l'opera cui dedicheranno ogni energia gli «spiriti molto liberi» di Federico Nietzsche. E sotto ai loro martellamenti furiosi è probabile che qualche anima si foggia secondo le norme della nuova dottrina. Il superuo-

mo sarà. Ne troviamo una descrizione a pag. 179 di *Così parlò Zarathustra*.

«Il superuomo sputa in volto a ogni usanza servile. E esso chiama cattivo tutto ciò che è curvo e basso: gli occhi che ammiccano paurosi, i cuori oppressi e quel contegno falso e arrendevole, che bacia colle labbra larghe e codarde. E di falsa saggezza esso dà nome a tutto ciò che i servi e i vecchi e gli stanchi stillano faticosamente dai loro cervelli e specialmente *a tutta la follia religiosa, malvagia, insolente, oltre ogni limite astuta*. Ma i falsi savi, i preti tutti, gli stanchi della vita, e coloro che hanno anime di femmine o di servi, quanto male hanno sempre recato all'egoismo!... Ma a chi proclama perfettamente santo *l'io* e beato *l'egoismo*, un profeta invero così insegna: “Ecco viene, ecco è

prossimo il grande meriggio!”».

E il grande meriggio verrà quando l'uomo avrà fatto gettito di tutti gli scrupoli metafisici e ascetici e si sarà spogliato di ogni abito servile. Il superuomo nietzschiano non è forse una delle tante manifestazioni d'anticristianesimo così frequenti da formare quasi il substrato di questa che Treves ha chiamato «Filosofia della forza»?

Il Cristianesimo ha detto: Beati i poveri, i buoni, i giusti, i sofferenti. Nietzsche grida: Maledetti i buoni, maledetti siano i giusti! Il superuomo! ecco ciò che mi sta a cuore: Questo è il mio solo pensiero — non l'uomo, non il prossimo, non il più povero, non il più sofferente, non il più buono. Il cristianesimo ha detto: Mortificatevi! Nietzsche: Godete! La morale cristiana insegna a «rinunciare»; il superuomo nietzschiano vuole invece

«conquistare». Il verbo di Gesù reca tristizia e, per usare un'espressione del poeta di *Odi barbare* — cruccia gli uomini e contamina l'aria — Nietzsche per contro vuole apprendere agli uomini la gioia, l'arte del ridere, l'arte della danza con piede leggero al suono dei violini e vuole che il ridere degli uomini sia dionisiaco e li faccia partecipi della natura degli dei. La più grande virtù del cristiano è la «rassegnazione». Il superuomo non conosce che la rivolta. Tutto ciò che esiste dev'essere abolito! Infine v'è nella predicazione evangelica un concetto che doveva ripugnare a Nietzsche. La *parusia*, cioè la fine del mondo. Cristo non parlava forse a dei contemporanei riservati ad una fine miracolosa e prossima? Non precisava l'ora, ma avvertiva i discepoli suoi con queste parole: Tenetevi pronti! A che giovava dunque costruire qualche cosa sulla terra? Tutto

passa. O uomini preparatevi a una buona morte ond'essere degni della destra di Dio.

Quando questa nozione deprimente diviene legge morale — la vita si converte in una «vegetazione». Ogni stimolo cessa — l'aculeo angoscioso ma salutare della ricerca si spezza. L'uomo si esercita al mimetismo dei vili che si fingono morti per lasciare ad altri la tragedia del pericolo. Ed ogni nuova conquista è un pericolo e una tragedia! Nel cristianesimo il superuomo è impossibile. Come potrebbe il cristiano superare se stesso, senza abbattere il suo Dio? Poiché, come poeticamente Nietzsche si esprime, l'uomo è cosa che dev'essere oltrepassata... l'uomo è un ponte, non una meta... egli deve chiamar se stesso beato per il suo meriggio e per la sua sera onde gli è segnato il cammino a nuove aurore... comporre in armoniosa unità ciò che nell'uomo è frammen-

to e mistero e terribile caso... Redimere il passato nell'uomo è *creare nuovamente tutto ciò che fu*, sino a tanto che la volontà possa dire «Ma così io volli! Così io vorrò!» (*Così parlò Zarathustra*).

Questa volontà di potenza che si esplica nella creazione di nuovi valori morali o artistici o sociali — dà uno scopo alla vita. Qui Nietzsche fraternizza spiritualmente con Guyau. L'autore *dell'Irréligion de l'avenir* ha lasciato questa massima profonda. «*La vie ne peut se maintenir qu'à la condition de se répandre. Vivre ce n'est pas calculer — c'est agir*». E Nietzsche: Creare! ecco la grande redenzione dai dolori e il conforto della vita.

Il cristianesimo grida: siate buoni! Amatevi come fratelli! Proteggete i deboli, rialzate i caduti, consolate i dolenti!...

Nietzsche insegna: A ciò che sta per cadere bisogna dare un urto. Colui al quale non potete inse-

gnare di volare, spingetelo *perché cada più presto*. O uomini siate duri!

V.

Ma il superuomo — questo essere che «supererà» l'uomo come l'uomo ha «superato» la scimmia — dovrà combattere contro due nemici: la Plebe e Dio.

Contro quest'ultimo la lotta non sarà pericolosa. Dio non è forse morto? E se non è morto è senza dubbio condannato all'impotenza.

A pagina 171 di *Così parlò Zarathustra* Nietzsche ci racconta allegramente la morte degli dei:

«La loro fine non fu un lento *crepuscolo*: il dir questo è menzogna! Morirono essi un bel giorno per il troppo ridere. E ciò avvenne il dì che un iddio pronunciò la più atea delle parole: questa: Esiste *un solo* Dio e tu non avrai altro Dio avanti di me! Un vecchio nume barbuto, arcigno, invidioso poté obliarsi a tal segno! E

tutti gli dei scoppiarono allora dalle risa sui loro troni esclamando: “Non consiste forse in ciò la divinità — che vi sono gli dei, ma nessun Dio?”».

La plebe offrirà ostacoli maggiori allo sviluppo del superuomo. La plebe sufficiente [*sic*] cristianizzata e umanitaria, non comprenderà mai che possa essere necessario un maggior grado di malvagità perché prosperi il superuomo.

«La plebe colla sua lunga teoria delle piccole virtù, non sa ciò che sin grande e diritto e schietto — la plebe che senza sua colpa è sempre storpia, sempre menzognera»

Tuttavia il superuomo trionferà sulla plebe e su Dio. Egli imporrà a tutti la sua «volontà leonina».

VI.

Per l'on. Treves il superuomo è una specie di fi-

gurazione simbolica dell'adolescenza. Fra il superuomo e il fanciullo v'è identità psicologica. Questa interpretazione mi sembra troppo assoluta. Non è possibile di stabilire l'equazione superuomo-fanciullo senza deformare da una parte la realtà delle cose e dall'altra le conseguenze di una dottrina. La quale non è come Treves afferma: «un superbo esempio di arresto di sviluppo intellettuale». Nietzsche era un poeta e la sua opera è il poema eroico della sua vita. Né vi manca la catastrofe... Il superuomo è un simbolo, è l'esponente di questo periodo angoscioso e tragico di crisi che attraversa la coscienza europea nella ricerca di nuove fonti di piacere, di bellezza, d'ideale. È la constatazione della nostra debolezza, ma nel contempo la speranza della nostra redenzione. È il tramonto — è l'aurora. E soprattutto un inno alla vita — alla vita vissuta con tutte le

energie in una tensione continua verso qualche cosa di più alto, di più fino, di più tentatore...

«O fratelli, sono mille i sentieri che nessuno ancora ha calcati. Mille i porti e le isole nascoste della vita. Inesausti e inesplorati sono ancor sempre l'uomo e la terra umana!».

MUSSOLINI BENITO

Da *Il Pensiero Romagnolo*, Nn. 48, 49, 50; 29 novembre, 6 e 13 dicembre 1908.

CENTENARIO DARWINIANO

Darwin e Marx sono i pensatori più importanti del secolo XIX. La loro vita è contemporanea e la loro opera — sebbene in diversi campi — è una lotta contro la tradizione, l'autorità, il dogma.

L'anno 1859 in cui Darwin pubblica il suo libro *Su la formazione delle specie animali*, segna una data memorabile nella storia del pensiero umano.

Dopo la rivoluzione copernicana, che sconvolse i cieli biblici e tolemaici, dopo Galileo e Newton, nessun'altra dottrina ha avuto portata maggiore di quella del grande naturalista inglese.

Come sempre, anche Darwin ha dei precursori. Molti filosofi greci ammisero un successivo sviluppo degli esseri che migrano di forma in forma sempre più eletta. — Così fra i romani: il poema

di Lucrezio *De Rerum Natura* può dirsi il primo grido del trasformismo. Nel medio evo quasi tutti gli eletti sacrificati dalla chiesa, ritennero l'uomo la più alta espressione cui fossero giunte le specie inferiori animali. Giulio Cesare Vanini, che quale ateo e materialista fu arso vivo sulla piazza di Tolosa, affermava che i fenomeni naturali, compresi quelli degli organismi, devono essere spiegati con cause naturali (esclusione quindi assoluta di una qualsiasi provvidenza extra più o meno divina) e che l'uomo deriva dalle scimmie ed ha più o meno lontana parentela coi mammiferi quadrupedi.

Buffon nel suo famoso *Dialogue avec un philosophe indien* avanzava l'ipotesi che gli uomini derivassero per lenta trasformazione dai pesci.

Ma è solo con Geoffroy Saint-Hilaire che il trasformismo appare. Questo pensatore insigne si

domandò nel suo *Traité de Tératologie* (studio delle mostruosità umane) la ragione delle anomalie negli organismi e definì il mostro come un arresto di sviluppo, cioè un essere metà adulto e metà embrione.

Questa spiegazione capovolse tutta la teoria biblica e cuveriana delle specie a caratteri fissi. Ma il grande e fino a pochi anni or sono ignorato precursore di Darwin [è] Lamarck. Nella sua *Philosophie Zoologique* pubblicata nel 1809, Lamarck sviluppò e sostenne l'idea che tutti gli animali — non eccettuato l'uomo — derivano da altre specie anteriori. Ma questa dottrina passò inosservata e un contemporaneo poteva chiamare Lamarck «un uomo che aveva passato molti anni a studiare i vermi e i bruchi dei dintorni di Parigi».

I principii del darwinismo possono ridursi a tre:

1. Variazione spontanea, per caso, favorevole o

sfavorevole nella concorrenza vitale.

2. Lotta per l'esistenza che serve a fissare i caratteri favorevoli, le variazioni cioè che hanno contribuito alla vittoria degli individui che ne erano dotati.

3. Selezione naturale dei non adatti.

Questi principii offrono il fianco a molte critiche.

Quello della variazione spontanea, dovuta al caso, è insufficiente e non è appoggiato dalla totalità dei fatti osservati. Così nella lotta per l'esistenza non sono sempre i più deboli che scompaiono, ma spesso i forti che soccombono negli impeti della loro audacia. Le variazioni spontanee poi non producono delle nuove specie. A modificare la dottrina darwiniana sorsero in questi ultimi anni i neo-lamarchiani, i quali eliminano il caso che entra nella variazione spontanea darwiniana e sostengono che la «coscienza» come volontà è

presente in ogni fenomeno di variazione. La lotta per l'esistenza, lotta ammessa dagli avversari, è pur sempre il centro del darwinismo. Per i darwinisti il mondo è un vasto campo di battaglia dove ogni organismo lotta per la sua esistenza e felicità contro gli agenti esterni (clima, suolo). Contro agenti di gruppi diversi (microrganismi che attentano ai suoi tessuti) contro individui della propria specie.

Quest'ultima affermazione ci porta al concetto della lotta di classe che Marx ha posto a base del socialismo. Lotta che assumerà varie forme a seconda dei tempi e dei luoghi, ma sempre esistente finché si avranno individui che presentano gli stessi caratteri, gli stessi bisogni, e le stesse necessità di soddisfacimento e trovano l'ambiente ostile.

Gli avversari del socialismo si appoggiano — ma-

le interpretandolo — al darwinismo, per negare la possibilità di un assetto sociale in cui l'uomo non sia più lupo per l'altro uomo. Ma essi dimenticano che la lotta per l'esistenza cambia e che da lotta di interessi materiali — combattuta con mezzi di violenza — diverrà lotta d'interessi spirituali, combattuta coi mezzi civili della discussione, della ricerca, della persuasione. Oggi, afferma Spencer, siamo in un periodo di trapasso fra la vecchia società a base di oppressione singola e collettiva, e la nuova società ordinata secondo giustizia. Non è lontano il giorno in cui alla «lotta» per la vita, succederà l'«intesa», l'«accordo» per la vita. Con questo augurio, con questa speranza, ricordiamo oggi il primo centenario della nascita di Darwin.

MUSSOLINI BENITO

Da *Il Popolo*, N. 2628, 11 febbraio 1909, X.

LA COMUNE DI PARIGI

18 Marzo-24 Maggio 1871

«La Rivoluzione è morta, viva la Rivoluzione!».

Con queste parole Carlo Marx salutava l'agonia e il tramonto della prima grande e sanguinosa insurrezione proletaria. L'agitatore di Treviri aveva valutato tutta l'importanza storica della Comune. Ben potevano i filosofi delle cattedre, i giornalisti dei fondi segreti, i patrioti nazionalisti, i timorosi uomini benpensanti, gli assertori della «morale», vilipendere gli operai di Parigi — ma dall'immane sacrificio sorse la Repubblica di Francia, la Repubblica che ha potuto ai nostri giorni fiaccare il militarismo, disperdere la «congregazione».

Noi non possiamo dire quali siano state le cause principali del movimento meraviglioso. Accanto a motivi ideologici, quale il patriottismo del popolo

di Parigi, vi erano necessità materiali come la «legge sulle scadenze» che aveva colpito migliaia e migliaia di persone; accanto alla predicazione socialista (ricordiamo che Proudhon è morto nel 1868) gli orrori della carestia e dell'assedio esasperavano la popolazione dei sobborghi; le infamie dell'impero (colpo di stato 1 e 2 dicembre 1851 — guerra disastrosa del '70 — reazione politica) avevano suscitato tutte le collere: dopo l'ultima rovina, Parigi sentiva il bisogno materiale di insorgere a difesa della sua dignità calpestata prima dai Bonaparte, minacciata ora dalla repubblica di Thiers, Favre e compagni.

Il colpo tentato nella notte dal 17 al 18 marzo col quale i consorti repubblicani miravano a impadronirsi dei cannoni posti sulle colline di Montmartre, non fu che l'episodio iniziatore, la scintilla suscitatrice d'incendio. Il popolo, svegliato dalla «ge-

nerale» rintuzzò l'attacco notturno, disperse i gendarmi, discese verso i quartieri del centro, costrinse Thiers e i suoi impiegati a fuggire a Versaglia. Parigi era libera! E quella prima giornata rivoluzionaria non fece vittime, ad eccezione dei due generali Lecomte e Thomas, ben noti alla folla per la loro ferocia militarista.

Le elezioni del 26 marzo confermarono l'autonomo reggimento di Parigi e la Comune venne proclamata. Gli uomini che ne erano alla direzione, usciti dal popolo, rivelarono di aver tutte le capacità per amministrare la cosa pubblica, quantunque non fossero diplomati dalle Accademie della borghesia. Il primo periodo della Comune fu legislativo. Si votarono molti provvedimenti di indole amministrativa, sociale, militare. Citiamo: abolizione della coscrizione — separazione della chiesa e dello stato, con confisca a vantaggio della

Comune, dei beni di mano morta — interdizione del cumulo degli impieghi — abolizione della procedura ordinaria penale — attribuzione degli opifici abbandonati alle associazioni operaie, dopo inchiesta — aumento dello stipendio ai maestri — demolizione della Colonna Vendôme — abolizione delle multe e delle ritenute negli uffici — soppressione del giuramento politico e professionale — nomina di una commissione d'iniziativa per le riforme sociali — apertura in ogni ufficio municipale di un registro di domande e di offerte di lavoro — soppressione del lavoro notturno nei forni. Dopo la dichiarazione della guerra civile da parte dei Versagliesi, parecchi dei decreti votati dalla Comune rimasero lettera morta. Le necessità militari assorbono tutte le energie. Dal 2 aprile all'ultima settimana di maggio si combatté l'ineguale battaglia; ineguale perché i versagliesi di-

sponevano di un esercito regolare, agguerrito, più forte di numero, mentre Parigi era difesa da volontari capaci di grandi eroismi, ma insofferenti per le loro stesse convinzioni politiche della disciplina militare. A nulla valsero i tentativi di conciliazione (memorabile, fra gli altri, quello compiuto dalle Loggie di Parigi della Massoneria Universale). L'Assemblea di Versaglia aveva sete di sangue, Thiers gridava: «Uccidete i lupi, le lupe e i lupicini! Abbandonatevi allo sterminio, o soldati dell'ordine! Date un esempio alla plebe vile, un salutare e sanguinoso esempio!».

Dal 23 al 29 maggio si tentarono dai Comunisti le difese estreme dentro Parigi. I versagliesi valicarono le barricate, solo dopo averne ucciso tutti i difensori e allora si assisté alla più grande orgia di massacro che ricordi la storia. La reazione delle classi abbienti romane contro i superstiti degli

schiavi che avevano seguito Spartaco, reazione che culminò nella crocifissione di 6000 schiavi lungo la via Appia; le feroci repressioni medioevali dei *Faques* e dei contadini di Vestfaglia (1525-1535-36); le orribili quattro giornate del giugno 1848, non si prestano che debolmente al paragone colla selvaggia barbarie dei difensori dell'ordine del 1871. Non solo si fucilarono in massa gli uomini sorpresi colle armi alla mano o in qualche modo sospetti, ma non si risparmiarono i vecchi e le donne; non si ebbe pietà dei fanciulli! E quelli che poterono sfuggire al massacro, conobbero le prolungate agonie dei lavori forzati. Così nel sangue la Comune morì.

Sangue fecondo, sangue che ci è sacro. Il miglior modo di commemorare la Comune, è quello di raccoglierne gli insegnamenti, di prolungarne la efficacia storica, di dimostrare, che malgrado le

piccole viltà dell'oggi, noi vogliamo che i 36.000 operai caduti difendendo la Comune non restino invendicati.

BENITO MUSSOLINI

Da *L'Avvenire del Lavoratore*, N. 12, 27 marzo 1909, V.

Pubblicato anche su *La Lotta di Classe*, N. 11, 19 marzo 1910, I.

«LA VOCE»

Non si tratta di quella di un cantante, o di quella di un tribuno: è il titolo di un giornale che esce dagli ultimi dello scorso Dicembre in Firenze ed è diretto da Giuseppe Prezzolini. Non parlerei di questa rassegna, se rassomigliasse a tutte le altre, e fosse cioè di una di quelle riviste democraticamente chiamate di «cultura generale» che danno quel *minimum* di nozioni necessarie a brillare nell'articolo di quinta colonna, nella conversazione di salotto e anche sulla cattedra dell'università popolare. Ciò spiega ad esempio il successo editoriale della *Lettura* in Italia, della *Die Woche* in Germania, della *Je sais tout* in Francia e la scarsa diffusione della *Voce*.

Il numero dei compratori, la tiratura, non bastano però a darvi il valore intrinseco di un giornale.

Chi scrive è forse l'unico lettore della *Voce* in tutto il Trentino. Ma chiunque voglia conoscere gli atteggiamenti spirituali più nuovi e più profondi della coltura italiana contemporanea, chiunque voglia — nei limiti delle sue forze — cooperare al rinnovamento dell'anima italiana e preparare veramente la Terza Italia, deve leggere *La Voce*, conoscere questa pubblicazione che per gli uomini e le idee è l'appendice del *Leonardo*. Qualcuno spero ricorderà il *Leonardo*. Una rivista che s'intitola: rivista d'idee; e a questo programma tenne sino all'ultimo fede. Nelle pagine del *Leonardo*, si faceva (ho usato di proposito il verbo fare) della filosofia, che non era la vecchia pulzellona degli addottorati accademici piena di acciacchi, di contraddizioni, di viltà, né la «fanciulla da poco rame» dei novissimi «muli di Parnaso» colla lor soma ben carica di positivismo comptiano e di evo-

luzionismo sociale spenceriano, né «l'eterea diva» trascendentale e sterile di tutti i solitari rinchiusi «nella torre d'avorio» delle loro costruzioni verbali. Una filosofia dell'azione, una filosofia pragmatista. Essa raccoglieva il grido di Guyau: *«Vivre ce n'est pas calculer, c'est agir»*. Basta collo studiare il mondo, occorre trasformarlo. Questa filosofia non cullava ma spronava — non accarezzava ma flagellava — non riformava ma demoliva. I suoi difensori non avevano scrupoli, ritegni, rispetto umano nell'assolvere il compito impostosi, e non risparmiavano i colpi né ai morti né ai vivi. Parecchie celebrità e passate e presenti sono state svesciate dalle comode nicchie dove avevano ottenuto o aspettavano fiduciose la glorificazione ultima. V'è stato allora nel palude della coltura italica — per qualche momento — una specie di «pronunciamento» di tutte le rane e

di molte oche e di non poche biscie acquatiche. Queste ultime sono ricorse alla calunnia contro agli uomini; le rane invece — dopo a un primo violento gracidare di protesta e d'indignazione — hanno ordito la congiura del silenzio, le oche non hanno capito.

Il *Leonardo* si proponeva di togliere dalla vita spirituale italiana quell'equivoco che i sovversivi si proponevano, almeno una volta, di togliere dalla vita politica. Era la lotta contro «la richiesta di mediocrità, il gusto del livellamento, l'amore delle altezze che non levano il respiro e non fanno palpitare il cuore, contro ai grandi programmi e le piccole realtà». Era la lotta contro l'Italia che vuole «gli orari con grandi velocità e i treni con grandi ritardi; i quadri d'esercito numerosi, le campagne spopolate, le leggi sociali risonanti e la miseria continua; i paradossi purché moderati; il so-

cialismo, ma riformato; il moderatismo, ma senza forza; il cattolicesimo senza inquisizione. Contro i gusti eclettici dell'eunuchismo mediocre, combattevano i leonardisti». E fu una buona battaglia.

Il mondo accademico e coloro che rappresentano la coltura ufficiale dello Stato, dopo al primo storcimento, e alle prime collere, tacquero. Le scudisciate bruciavano, ma erano ben date. Si cercò d'isolare coloro che un paffutello giornalista di provincia chiamava — bontà sua! — genialoidi del cenacolo «leonardiano». Si preferì non discutere le loro idee. Si volle con una finzione squisitamente piccolo-borghese e tutta italiana, ignorare le loro opere.

Oggi è forse impossibile valutare l'influenza avuta dai leonardiani, sugli spiriti della gioventù italica.

Il futuro e speriamolo prossimo, attesterà che quella magnifica esplosione di forze non è andata

perduta. Intanto ecco *La Voce* che continua la via. Vi scrivono Prezzolini, Papini e molti altri del *Leonardo*.

Se voi mi chiedeste le biografie di costoro, non sarei in grado di appagare la vostra curiosità. Che io mi sappia, né il Prezzolini, direttore della *Voce*, né il suo più attivo compagno di lavoro Papini, hanno pubblicato il solito libro di memorie personali, l'autobiografia colla quale molti dei contemporanei rinverdiscono le frasche della loro celebrità, non trascurando l'occasione di farsi una opportuna réclame. Io non conosco Prezzolini e non l'ho mai visto neppure in effigie, non so dove sia nato, quanti anni abbia e che professione eserciti, dato che ne abbia una catalogabile nell'apposita finca di un bollettino di Stato Civile. Non mi sono mai interessato di chiedere quali scuole abbia frequentato e quanti titoli possenga.

A me non importa proprio nulla di sapere, per esempio, se Prezzolini sia ammogliato con prole o no. Mi ripugnano coloro che speculano sulle intimità degli uomini in vista e non posso non ridere del grosso pubblico che si guarda bene dal leggere i libri, ma si vergognerebbe di non conoscere la vita degli autori in tutti i suoi più insignificanti, episodici, banali dettagli, dal nome e colore della nutrice, ai titoli e dote della moglie, dagli amici del caffè ai mobili della stanza da letto o ai particolari del camerino da bagno.

Conosco Prezzolini non per «fama», perché la sciocca e vile cospirazione del silenzio attorno a lui ed all'opera sua non è peranco cessata, ma attraverso i suoi libri, attraverso le manifestazioni del suo ingegno versatile, profondo, fattivo. Gli uomini «seri» quotati, potranno rimproverare a Prezzolini — qualche volta — un manco di misu-

ra nell'espressione, non mai l'insincerità nel concetto. Meglio ad ogni modo l'esuberanza di un intelletto che si sente forte per tentare i voli dell'aquila nelle regioni del pensiero, piuttosto che la stitichezza impotente dell'animale dannato a rader la terra. Bisogna esser violenti se si vuole «svecchiare» le anime e rinnovare gli ideali della vita. Non è conducendo a spasso con un campanellin d'argento i montoni e le pecorelle belanti dell'Arcadia attraverso i giardinetti della letteratura paesana, che si può giungere a dare contenuto e forza alle nostre manifestazioni poetiche ed artistiche. Non è coll'accarezzare o coll'adulare o col mentire che rinnoveremo la pubblica e la privata moralità. Non è col sottoporsi a padroni — spirituali o no — che si prepara una società di uomini liberi. Non basta l'educazione per creare una coltura, non basta un programma — anche

massimo — per formare un partito, non basta un glorioso passato a giustificare un presente sotto ogni rapporto basso e volgare, non basta l'unità politica di una nazione ad assegnarle una missione nella storia del mondo, se non v'è l'unità psicologica che saldi le volontà e diriga gli sforzi. La vita intellettuale italiana manca di coraggio: ebbene *La Voce* cercherà d'infonderlo: essa aiuterà a risolvere «il terribile problema» che si pone davanti all'anima nazionale: «o avere il coraggio di creare la terza grande Italia, l'Italia non dei papi, né degli imperatori, ma l'Italia dei pensatori, l'Italia che finora non è esistita — o non lasciare dietro di sé che una scia di mediocrità subito dileguata con un colpo di vento». Ecco il programma della *Voce*.

Tentativo superbo che, se da una parte ha suscitato entusiasmi e speranze, dall'altra ha incontra-

to un'opposizione sorda, condotta cogli stessi metodi e forse dagli stessi individui cui riusciva molesto il *Leonardo*. È la solita piccola guerra che si muove da tutti coloro che temono per le proprie fame usurpate o posti o titoli o cariche contro gli uomini che possono essere spregiudicati dal momento che non chiedono cattedre al Ministero dell'Istruzione Pubblica, articoli laudatori ai giornalisti, suffragi agli elettori, applausi alle Assemblies, sussidi dai librai, ospitalità dalle signore «coltivate e non... seminate» come dice Papini, e sanno di aver dell'ingegno, della cultura, della penetrazione, della volontà, dell'audacia. Mi auguro che *La Voce* continui a squillare per un pezzo. Comunque *La Voce* ha dimostrato e dimostra che è possibile anche in Italia di far della politica senza prendere la parola d'ordine da un partito, o, peggio, sovvenzioni dai fondi segreti o

dalle società protettrici della sedicente lingua italiana, o dalle clientele elettorali; di far della critica d'arte senza chiedere il permesso ai monelli della galleria, alle dame dei salotti o ai diversi conti Ottavio dei magni giornali quotidiani — di far della filosofia senza curvare la schiena ai numi delle chiesuole accademiche che affidano le loro profonde elaborazioni alle lievi — oh quanto! — dispen-
se universitarie.

Per questo, raccomando alle persone che s'interessano alle sorti della cultura italiana, la lettura della *Voce*.

Trento.

BENITO MUSSOLINI

Da Vita Trentina, fasc. 13, 3 aprile 1909, VII.

MEDAGLIONI BORGHESI

LO SPECULATORE

Si alza presto al mattino. L'affare lo spinge fuori di casa non appena albeggia. Il suo campo d'azione è la Borsa. Qui trova i suoi complici, i suoi rivali, qui combatte le sue dure battaglie, qui vive tutta la sua vita in una rapidissima vicenda alterna di ansie, di dubbi, di speranze, di sconfitte e di vittorie. La sua fronte è bassa, sfuggente, il suo occhio è piccolo, acuto — qualche volta ha dei scintillamenti vitrei, feroci, spaventevoli. Il denaro — *l'auri sacra fames* — ha inciso su quel volto le stigmate dell'avventuriero, del senza scrupoli che nella Borsa, nel mondo degli affari non ha un tremito di pietà nel liquidare un rivale modesto o nell'ordire un colpo sicuro.

Quest'uomo che sembra all'occhio superficiale

dell'osservatore un essere completamente innocuo, quest'uomo regolare — che ha una famiglia e rincasa presto la sera — quest'uomo ha qualche volta nelle mani i destini di centinaia e migliaia d'individui ch'egli con un sol gesto può arricchire o piombare nella miseria. Lo speculatore stende i suoi tentacoli su tutte le estrinsecazioni dell'energia umana nel bene e nel male. Egli cava denaro da una guerra, sia vittoriosa o vinta la nazione alla quale appartiene — una sventura nazionale non arresta la sua furia di animale predatore. Il suo cuore non si commuove — al sentimento ha sostituito il freddo calcolo — alla poesia la cifra — all'arte il prezzo dell'opera in contanti. Specula sulle case ed ecco migliaia d'inquilini che alzano le braccia al cielo, nella visione dell'usciera che viene a gettare le masserizie nel mezzo della strada — si getta sul grano ed ecco i

poveri che devono ridurre la razione del pane quotidiano come nei tempi di carestia — si getta sul vino e vi avvelena il prossimo.

Lo speculatore azzarda il grande gioco. Le poste qualche volta sono enormi.

Perdere, significa spesso morire. Perciò la speculazione lo assorbe anche nei momenti passionali e nei luoghi sacri. Interromperà una discussione d'arte per chiedere il prezzo del petrolio — leggerà il giornale ma solo dal listino dei cambi in giù. Sembrerà freddo alla moglie, serio coi bambini, laconico con tutti. Lento nel meditare le vendette, freddo nell'eseguirle — lo speculatore porta nella società i costumi della macchia e malgrado indossi il frack, ha più delitti sulla coscienza che qualunque bandito.

È il prodotto tipico della società borghese. Quando è in auge, tutti lo riveriscono, lo lusingano, lo

temono. I giornali dedicano trafiletti laudativi alle sue imprese fortunate, deputati, senatori e anche magistrati si pongono al suo servizio — il popolo lo guarda stupito. Quando rovina, quando dalla ricchezza piomba nella miseria, tutti gli scagliano contro la pietra, ognuno porta l'aculeo per intessergli la corona di spine — i nemici tripudiano attorno alla sua bara e un coro di maledizioni lo accompagnerà nella fossa.

LO STROZZINO

Nella scala della perversità umana, lo strozzino occupa un livello ancor più basso. Egli è il corvo che segue i cadaveri della società borghese, è la iena che li dissotterra per spogliarli. Qualche volta ha la suprema ipocrisia di piangere davanti alle innumerevoli vittime che egli spinge al suicidio — ma non credete alle sue lacrime — lo fa per in-

gannare voi, noi tutti, il codice, la giustizia, l'umanità.

La grande città rigetta ogni sera, ogni mattina, centinaia d'individui che attraverso gl'ingranaggi delle sue istituzioni hanno perduto brandelli di carne, di salute, di onore. Sono i miserabili che per una donna discendono tutti i gradini dell'abbiezione, gli infelici che per comperare un gioiello alla superficiale prostituta che li tradisce non esitano a firmare una cambiale falsa. Sono gli indemoniati dalla passione del gioco che escono dalle lunghe veglie attorno al tavolo verde, cogli occhi luccicanti, col passo tremulo, la voce roca, il disgusto nell'anima, il vuoto nelle tasche — la prospettiva del suicidio quale via unica di salvezza. Sono i disgraziati che hanno faticato lungo tutti i calvari del bisogno ed hanno finito per essere crocifissi da un articolo del codice penale —

sono gli ingenui, i buoni, gli ottimisti — raggirati da' furbi — spogliati dai malvagi — gettati sul lastrico da un cumulo di palesi e subdole ostilità; sono gli innumeri che colpiti da una sventura non giungono a riaversi, che non arrivano a fronteggiare completamente una scadenza a la banca, o l'impegno con un amico. Tutti quelli insomma che per un motivo o per l'altro ad un dato punto della loro vita debbono consegnarsi nelle mani d'uno strozzino, come un ammalato si consegna al chirurgo.

E lo strozzino vi guarderà anzitutto lungamente negli occhi. Vorrà che voi gli raccontiate la vostra miseria e dopo che avrete arrossito, dopo che voi avrete pianto di dolore e di vergogna, lo strozzino vi chiederà con una voce fredda, tagliente come una lama di Toledo, quali garanzie offrite della vostra solvibilità. Voi sentite che firmando il pre-

stito al 50, al 60, al 100, al 150 per cento — è un laccio orribile che vi mettete al collo — voi sentite di soffocare, ma di fuori v'è qualcuno che aspetta, v'è una banca che minaccia il protesto, v'è un articolo del codice che vi fa tremare, v'è un ricattatore che sta per mettervi sulla piattaforma dell'universale disprezzo, vi sono, molte volte, delle persone care che dal vostro lento morire di un'ora, attendono una scintilla di vita... e firmate... Da quel momento voi siete uno schiavo, lo schiavo d'un ignobile predone.

Eppure la legge, la società attuale, tollera lo strozzinaggio. E tanta è l'ipocrita viltà dell'epoca nostra, che se lo strozzino muore lasciando migliaia di lire a un istituto di beneficenza — non mancheranno «discorsi commoventi» ai funerali e la proposta di un ricordo marmoreo per tramandare ai posteri l'effigie del munifico «filantropo».

Ah! Come sei grande, pura, immacolata, o morale, o santa morale della società borghese!

M. B.

Da *L'Avvenire del Lavoratore*, N. 17, 1 maggio
1909, V.

MEDAGLIONI BORGHESI

IL «VIVEUR»

La parola è francese e non traducibile esattamente in italiano, ma la persona ch'essa designa è internazionale. Il *viveur* è il parassita per eccellenza — il dissipatore della ricchezza sociale accumulata da altre mani — è l'uomo che non produce nulla, né materialmente, né spiritualmente. Non cercate il *viveur* all'alba quando la città si risveglia e le strade dei sobborghi e dei quartieri poveri risuonano del passo affrettato degli operai che vanno a riprendere la fatica quotidiana, non cercatelo a mezzogiorno quando le strade si gonfiano del flutto della gente che interrompe il lavoro per affollare le mense.

Il *viveur* è arrivato a letto quando il gallo cantava e, come dice Parini,

*a lui soavemente i lumi chiuse
quel gallo che li suole aprire altrui.*

Il *viveur* è andato a letto, quando la sua sveglia suona verso le quattro. È bene allora uscire.

L'onore della prima visita spetta al parrucchiere, che con diligenza preclara deve conferire l'ultima moda della piega e del ciuffo, o della scriminatura alle chiome bene spesso rade rade del *viveur*.

Poi una passeggiata a piedi così — per guardare e per farsi guardare. Dopo la cena, quando le prime ombre della sera calano, incomincia incontrastato il regno del *viveur*.

La sua corte è il caffè, il gran caffè sfolgorante di luce, sotto alla quale le procacità nude delle orizzontali s'impongono agli sguardi di tutti; i suoi cortigiani sono gli amici maggiori e minori, i suoi servi sono i camerieri, le serve, il vetturale che

curvano ad un cenno la testa e piegano la schiena.

Avvicinatevi al tavolo dove il *viveur* esercita incontrastato il suo dominio e ostenta il suo panciotto fantasia e distende sul marmo la mano carica di anelli!

Allungate le orecchie: Il *viveur* e i suoi compagni non parlano di politica. È un argomento plebeo. Non si occupano d'arte. La loro incompetenza in questo campo è colossale. Di letteratura forse? Dei passati conoscono *Il Tempietto di Venere*, dei contemporanei: *Le rime di Argia Sbolenti*.

Parleranno d'affari... Sì... d'affari. Ma sono gli affari che ben di rado si concludono alla Borsa.

Quasi sempre è lo strozzino che s'incarica di certe difficili partite. L'argomento dei discorsi è l'ultima avventura galante, il recente scandalo matrimoniale, una conquista amorosa, una forte perdi-

ta sul campo delle corse o attorno al tavolo verde di un bisca clandestina, una fuga, un banchetto, un veglione...

Vedete quel piccolo signore calvo, dagli occhietti obliqui, dallo sguardo strisciante che parla a voce bassa?... E il suo vicino alto, secco, dalle lunghe braccia scimmiesche?... E il terzo adolescente, ma dalla fronte già solcata da rughe precoci, dalle labbra cascanti che non conoscono più le rose della giovinezza? E quel vecchio dallo sguardo osceno o ripugnante? Una donna seminuda gli titilla il naso bitorzoluto con una piuma... e il lurido vecchio sorride di un sorriso da impotente e da malato...

Sono i *viveurs*, o folla anonima di miserabili che passi timorosa davanti alle grandi vetrine dei caffè e non osi guardar dentro... Sono gli uomini che vivono di notte nei caffè, nelle bische, nei postri-

boli! La loro mente è piccina, ma la loro superbia è baronale. Non hanno idee, non hanno programmi, non Dio. La loro religione è il piacere, non il piacere nobile che dà all'organismo un senso di gioia, sibbene il piacere volgare, artificiale, falso, orpellato d'ipocrisie o sgargiante del rosso di tutte le impudenze. E alla mattina, quando l'alba accenna lieve a oriente, i *viveurs* tornano alle loro case.

In questo modo, o con leggere varianti, passano tutti i giorni e tutta la vita.

Non sempre la fortuna li protegge... Molte volte, in pochi anni, molti patrimoni aviti scompaiono, ed ecco allora il *viveur* costretto a vivere di ripieghi, contentarsi dello scudo che gli amici non immemori gli prestano, a limitare il numero delle sue stanze e dei suoi vestiti, a mangiare alle tavole degli altri... a sentire insomma l'alito freddo

di quella triste signora che si chiama Miseria ed ha per figlia la Fame... Vita inutile a sé ed agli altri è quella del *viveur*. Morendo, la penna del giornalista trova sempre per lui una frase d'ipocrisia e si dice: «Il morto era assai noto nei ritrovi mondani della città».

Il *viveur* è il prodotto tipico della società e delle classi che si corrompono, che si dissolvono.

Roma conobbe i *viveurs* forse più spirituali dei moderni, ma non meno corrotti o degenerati. Oggi i *viveurs* costituiscono la vegetazione che il fango sociale esprime dal suo seno. E come i *viveurs* di Roma antica odiavano i nazzareni, i novatori, i cristiani e reclamavano contro la vile plebe l'applicazione integrale delle feroci leggi persecutorie, egualmente i *viveurs* della borghesia detestano il proletariato, le idee moderne, il progresso, la rivoluzione.

Dai *viveurs* della borghesia, da questa congrega di avventurieri, di bari, di ladri, sono usciti i «patuglioni dell'ordine» che funzionarono a Bologna durante l'ultimo sciopero generale, sono usciti i «liberi lavoratori» parmensi, i volontari «dell'agraria», i rivoltellatori delle donne, i flagellatori dei bambini, sono usciti i vigliacchissimi che a Milano fischiavano gli operai e li percuotevano, sotto la protezione benevolente delle guardie... I *viveurs* sono, a tempo perso, i poliziotti volontari, i più feroci sostenitori della reazione... I *viveurs* di Roma passarono e quelli della borghesia non saranno eterni. Il proletariato ha già acceso la grande fiamma purificatrice.

MUSSOLINI

Da *L'Avvenire del Lavoratore*, N. 20, 19
maggio 1909, V.

LO SCIOPERO GENERALE E LA VIOLENZA

I.

Questo volume che la Casa Editrice Laterza di Bari ha pubblicato da poco tempo, e non aggiunge molto alla rinomanza di Giorgio Sorel, è tuttavia un notevole contributo alla letteratura sindacalista contemporanea. Giorgio Sorel appartiene alla schiera esigua degli scrittori che si leggono volentieri. Come ho detto in altra occasione egli non presenta alla nostra intelligenza dei «sistemi» dottrinali compiuti, ma agita dei «problemi» che ci sforzano a pensare e convertono la nostra posizione di «spettatori» in quella di «attori». Ho conosciuto Sorel nella *Ruine du Monde Antiqu*e. Confesso che la prima lettura mi giovò poco. Abituato ai manuali dottamente ordinati secondo i precetti della geometria pedagogica e della topo-

grafia scolastica, quel volume che ha in fondo ad ogni pagina dozzine di richiami, di note bibliografiche, di postille, quel volume che come tutte le opere soreliane (eccettuata forse *L'introduction à l'Economie Moderne*) sembra mancare di nesso coordinatore, gettò un po' di scompiglio nelle mie consuetudini spirituali. Fu cosa di breve momento. Le letture successive mi familiarizzarono col pensiero e la forma di Sorel e, quel che più conta, ciò avvenne con una parte di mia personale collaborazione. Come nella musica wagneriana [c'è] il filo melodico, così nell'opera di Sorel c'è il nesso logico: solo bisogna scoprirlo.

L'ultimo volume di cui mi occupo e che il Sarno ha fedelmente tradotto, è preceduto da una introduzione di Benedetto Croce. È nota la parentela spirituale fra Croce e Sorel. Non è più il caso di indagare se e in quanto le loro costruzioni dottri-

nali collimino: v'è piuttosto in loro affinità di costumi. Il filosofo abruzzese, come l'ex ingegnere parigino di ponti e strade, è un investigatore che batte vie non solite: entrambi ignorano i mezzi termini, le sapienti manipolazioni verbali, l'alchimia del pensiero, e l'uno e l'altro manifestano lo stesso desiderio di chiarezza, di sincerità, di probità nella ricerca: entrambi avversano il positivismo superficiale come la nebulosità metafisica: tutti e due insegnano agli uomini che la vita è lotta, sacrificio, conquista, un continuo «superare se stessi».

II.

Il volume si apre con la seguente delicatissima dedica:

*«Alla memoria — della — compagna — della mia
giovinezza — dedico questo libro — ispirato da*

lei».

Poi segue una lettera introduttiva indirizzata a Daniele Halévy, una prefazione alla prima edizione francese.

Nella lettera di Halévy, il Sorel dichiara:

«Io non sono né professore, né volgarizzatore, e neppure aspirante capo partito; sono un autodidatta che presenta a poche persone i quaderni che hanno servito alla sua propria istruzione. Per 20 anni ho lavorato a disfarmi di ciò che avevo ritenuto della mia educazione. Ho fatto muovere la mia curiosità attraverso i libri, da una quindicina d'anni lavoro per apprendere davvero, ma non ho mai trovato chi mi insegnasse ciò che volevo sapere. Mi è stato necessario essere il maestro di me stesso e in qualche modo, fare la scuola per me».

E a pagina 8 Sorel rivela il compito ch'egli si è proposto.

«La mia ambizione è di suscitare talvolta la ricerca personale. Forse nell'animo di ogni uomo vive, nascosto dalla cenere, un fuoco vivificante, tanto più minacciato di spegnersi quanto lo spirito abbia ricevuto, già belle e fatte, un maggior numero di teorie. Evocatore è colui che scaccia le ceneri e sprigiona la fiamma».

In questa lettura introduttiva, Sorel sviluppa la teoria «dei miti» in rapporto al mito dello sciopero generale proletario. Secondo Sorel, se le grandi idee hanno trionfato nel mondo, lo si deve al fatto che esse hanno agito nell'animo delle folle come miti, cioè come rappresentazioni dell'azione sotto forma di battaglie da cui uscirà il trionfo della propria causa. Mito cristiano fu l'apocalisse colla

sconfitta definitiva di Satana, mito quello della riforma, quello della rivoluzione francese, quello dei mazziniani. La *Giovane Italia* fondata dal grande esule genovese ha agito sull'animo degli Italiani come un mito rappresentativo che li spingeva a cospirazioni e battaglie. Così il mito dello sciopero generale — considerato come la battaglia suprema — dà all'operaio la forza di compiere la rivoluzione. Coloro che si oppongono al mito dichiarandolo utopista dimenticano che in tutti i miti c'è l'utopia, ma «negli odierni miti rivoluzionari essa quasi manca. Il mito presente spinge gli uomini a prepararsi alla distruzione di ciò che esiste; l'utopia ha per effetto di volgere gli spiriti a riforme attuabili spezzettando il sistema».

Il socialismo non è «utopia»; è la preparazione delle masse produttrici che vogliono sopprimere lo stato e la proprietà. Non si tratta ormai più di

sapere come gli uomini si organizzeranno per godere della felicità futura: tutto si riduce all'«elemento rivoluzionario del proletariato» in vista di un'opera gigantesca.

III.

Perché il socialismo non si corrompa è necessario che non diventi sinonimo di «democrazia»; occorre insomma che esso renda sempre più profondo l'abisso fra borghesia e proletariato: quell'abisso che la democrazia vorrebbe colmare con alcune formule tolte a prestito dal bagaglio dei sociologi di professione e con alcune riforme che dovrebbero mitigare l'asprezza del dualismo capitalistico proletario e renderlo accettabile, tollerabile in nome del «dovere sociale». Il socialismo se non vuole morire, deve avere il coraggio di essere barbaro. Esso deve agguerrire l'eserci-

to proletario, generalizzare la lotta di classe che è il principio della tattica socialista, tenersi lungi dal parlamentarismo e rifiutare qualunque compromesso, ogni conciliazione. La pratica elettorale ha fatto bancarotta. Il socialismo parlamentare è stato assorbito dalla borghesia. Il fenomeno è particolarmente visibile in Francia, dove parecchi ministri socialisti hanno conquistato i famosi poteri pubblici, senza che il sacrosanto principio della proprietà privata sia stato menomamente attaccato. Anzi è stato difeso. Naturalmente i riformisti hanno voltato le carte in tavola ed oggi gridano che bisogna «penetrare» negli ingranaggi statali. Sorel ricorda che i cristiani non vollero mai «penetrare» nella società politica di Roma. Cristo fu l'unico Dio che rifiutò sempre l'ospitalità del Pantheon pagano.

I socialisti parlamentari ripongono sempre tutte le

loro speranze di successo sul fatto della degenerazione borghese. Orbene, a noi sindacalisti questa borghesia timorosa, umanitaria, filantropica, questa borghesia dal «buon cuore» che fa della beneficenza inutile invece di accelerare il ritmo dell'attività economica, desta un senso di invincibile ripugnanza.

Noi non vogliamo raccogliere il patrimonio della borghesia di un periodo di decadenza. Per gli interessi universali della pianta uomo preferiamo di avere di fronte a noi una classe borghese agguerrita, audace, conscia della propria missione, una borghesia che raggiunge l'apice della sua potenza e cade sotto al colpo decisivo dello sciopero generale. La violenza proletaria, mentre costringe il capitalismo a restare ardente nella lotta industriale e a preoccuparsi della funzione produttrice, è forse il solo mezzo di cui dispongono

le nazioni europee, abbrutite dall'umanitarismo, per ritrovare la loro antica vigoria.

Se di fronte ad una borghesia ricca ed avida di conquiste si leva un proletariato unito e rivoluzionario, la società capitalistica raggiungerà la sua perfezione storica.

Il pericolo che minaccia l'avvenire del mondo è appunto in questo storico desiderio di pace ad ogni costo, è in questo abbracciamento universale che vuole sopprimere sotto un'abbondante retorica umanitaria le aspre, irriducibili antitesi nell'ordine dei fatti economici, è in questa borghesia che ha perduto l'antica fede in se stessa, in questo socialismo che si è annegato nel pantano parlamentare. Per evitare questo pericolo occorre che il proletariato realizzi, in quanto è possibile, la concezione di Marx:

«La violenza proletaria, attuata come manifestazione pura e semplice del sentimento della lotta di classe, appare così molto bella e molto eroica. Essa è al servizio degli interessi fondamentali della civiltà; forse non è il mezzo più adatto per ottenere immediati vantaggi materiali; ma può salvare il mondo dalla barbarie».
(pag. 102).

Tutti coloro che temono la violenza ricorrono col pensiero alle giornate dell'inquisizione, all'epoca del terrore, ai tribunali giacobini, alla ghigliottina permanente. È probabile che una rivoluzione condotta da ideologi, da gente che abbia la professione di pensare per gli altri, nel nostro caso per il proletariato, ristabilisca le antiche feroci procedure penali; ma le violenze proletarie non hanno alcun rapporto con siffatte proscrizioni.

Sono puri e semplici atti di guerra e tutto ciò che appartiene alla guerra si compie senz'odio e senza spirito di vendetta...; i conflitti sociali prenderanno il carattere di pura lotta, simile a quello delle armate in campagna. Non si possono confondere le violenze sindacaliste usate nel corso degli scioperi da operai che vogliono il rovesciamento dello Stato, cogli atti selvaggi che la superstizione per lo Stato suggerì ai rivoluzionari del '93, quando ebbero il potere nelle mani e poterono opprimere i vinti, seguendo i principi che avevano ereditato dalla chiesa e dalla monarchia. Noi abbiamo il diritto di sperare che una rivoluzione socialista condotta da puri sindacalisti non sarà macchiata dai fatti abominevoli che macchiarono le rivoluzioni borghesi. (pag. 124-128).

IV.

Sorel fa una distinzione fra forza e violenza, distinzione necessaria per dissipare molti equivoci.

«La forza ha per iscopo di imporre l'organizzazione di un ordine sociale, in cui governi una minoranza: laddove la violenza mira alla distruzione di quell'ordine».

La forza è l'espressione dell'autorità, la violenza è l'espressione della rivolta. La prima è del mondo borghese, l'ultima dell'organizzazione proletaria. La violenza si riassume nello sciopero generale che, come la guerra di libertà, è «la manifestazione più spiccata delle forze individualiste delle masse ribelli». Dall'esercizio della violenza proletaria sgorga quella che il Sorel chiama morale dei produttori, la nuova morale che dà vita rigogliosa a uno stato di spirito riboccante d'epicità e tiene tese tutte le energie dell'anima, per realiz-

zare le condizioni in cui possa fondarsi l'opificio degli uomini liberi e ardenti ricercatori del meglio... Alla violenza il socialismo deve gli alti valori morali coi quali porge la salvezza al mondo moderno.

V.

Tutto il volume di Sorel ha una vivace intonazione polemica diretta particolarmente contro i socialisti parlamentari francesi e il capo di essi Giovanni Jaurès. Si vede che queste riflessioni sono nate sotto all'impressione di avvenimenti recenti in cui hanno avuto parte personaggi che noi conosciamo. I rigidi, schematici, pedanti dottrinari, troveranno biasimevole questo polemizzare in un libro d'idee; per noi invece il libro ha un pregio maggiore. Il socialismo contemporaneo delle nazioni latine deve molto a Giorgio Sorel. Attraverso

i suoi libri noi siamo giunti a una più sicura comprensione del marxismo che c'era arrivato dalla Germania in uno stato irriconoscibile. Sfrondando il socialismo di tutto quanto è orpello ideologico ereditato dalla tradizione democratica e giacobina, nonché positivista, la nozione di socialismo «s'identifica con quella di sciopero generale». Il socialismo non è più un sistema campato in un futuro più o meno lontano, ma un tirocinio di preparazione rivoluzionaria di tutti i giorni, l'applicazione continua, violenta della lotta di classe. Borghesia e proletariato sono inconfondibili. La prima raggiunge attraverso i prodigi della tecnica e l'espansione coloniale il massimo della sua potenza, l'ultimo si prepara ad espropriarla. L'espropriazione sarà il risultato dello sciopero generale il quale avrà proprio i caratteri d'un cimento supremo, di una battaglia napoleonica, e come vo-

leva Marx, sarà il segno di separazione assoluta fra due epoche della storia.

Questa interpretazione del divenire sociale non ha nulla di comune colle ideologie dei socialisti ufficiali che credono nelle magiche virtù della metà più uno. Non sarà certo con un voto parlamentare di un'assemblea di avvocati che, come afferma Engels nella citazione riportata da Sorel, la società «organizzerà la produzione sulle basi di un'associazione di produttori liberi ed uguali, trasportando il macchinario statale nel museo d'antichità a lato della ruota e dell'ascia di pietre».

Sarà invece con un grande urto in cui le due classi nemiche misureranno le proprie forze in una battaglia decisiva. Quella nozione catastrofica che i riformisti si erano affrettati a dichiarare erronea, è riposta da Sorel nella debita luce e nel suo giusto significato storico. Il socialismo purificato

dalla pratica sindacalista, non è più affare di dilet-
tanti, di sfaccendati, di politicanti. Esso ritorna
terribile come agli inizi. Letterati e sentimentali
non vi trovan più posto, l'opera degli intellettuali è
accolta solo in quanto si limita a «negare il pen-
siero borghese in modo da mettere il proletariato
in guardia contro un'invasione d'idee e di costumi
della classe nemica».

Questo stato di guerra permanente fra borghesia
e proletariato, genererà nuove energie, nuovi va-
lori morali, uomini nuovi che si avvicineranno agli
eroi antichi.

Queste parole di Giorgio Sorel con le quali chiu-
do le mie note io porgo da meditare ai compagni:
è necessario che i socialisti si persuadano che
l'opera alla quale si votano è grave, terribile, su-
blime.

M. B.

Da *Il Popolo*, N. 2736, 25 giugno 1909, X.

IL PROLETARIATO HA UN INTERESSE ALLE CONSERVAZIONI DELLE PATRIE ATTUALI?

Mussolini esordisce ammettendo che il problema della patria oggi è uno dei più gravi e dei più angoscianti fra tutti quelli che si presentano alla coscienza socialista. Ma anche qui bisogna far forza a se stessi e giungere alle negazioni estreme che non ammettono equivoci. Conviene col Piscesl che la patria sia il più alto organismo collettivo cui siano giunti i gruppi etnici civili. Ammette che sull'amore di patria, considerato come sentimento, è inutile discutere. Mentre invece è giovevole discutere sul concetto di patria, ed esclusivamente dal punto di vista socialista. Il Mussolini domanda: La borghesia ha patrie? No. Nel campo economico l'attività capitalistica ha infranto le frontiere e imposto dovunque il suo modo di pro-

duzione — nel campo della cultura si è già realizzato da tempo l'internazionalismo del pensiero. Gli artisti, i preti, i filosofi hanno abolito le patrie, come i fabbricatori, i mercanti, gli speculatori. Che cosa è la patria per questi ultimi? Il paese dove si può arricchire. Da chi è rappresentata per loro la patria? Dall'esercito. Nel concetto borghese — patria e militarismo sono la stessa cosa. Il patriottismo socialista è equivoco. Gli operai non hanno nulla da difendere. La proprietà? Non ne hanno. La cultura? Moltissimi non videro neppure una scuola. La storia? È patrimonio della classe colta. Perché gli operai che dalla patria non ricevono nulla, debbono tutto alla patria? Denaro, sangue e vita? Individui e moltissimi oggi rinunziano alla patria. I borghesi di tutte le nazioni quando si vogliono divertire si stabiliscono a Parigi; quando si propongono d'arricchire vanno a

New York: gli operai poi vendono le loro braccia sui mercati di tutto il mondo. L'industria, il commercio, le invenzioni scientifiche, le assemblee politiche e infine l'organizzazione dei lavoratori abbattano le frontiere.

Orbene, queste devono esistere solo perché una casta di parassiti ha bisogno di far manovrare armi da sterminio. I primi ad abolire la patria sono stati i borghesi. Il patriottismo è un feticcio. La borghesia ha offerto all'adorazione delle turbe un primo feticcio: il parlamentarismo. Ora che questo iddio tramonta, ecco un altro feticcio: il patriottismo. Ma invano ormai, perché il proletariato è antipatriottico per definizione e necessità.

Rimane il caso di una guerra. In questa eventualità i socialisti hanno un solo dovere: la guerra alla frontiera dev'essere il segnale dello sciopero

generale, dell'insurrezione, della guerra civile all'interno. Tanto peggio per le istituzioni borghesi. I socialisti non se ne debbono menomamente preoccupare.

Così i cristiani auguravano la sconfitta agli eserciti di Roma e preparavano lo sfacelo dell'impero. I socialisti non devono temere di proclamarsi barbari. Essi non hanno patria. La patria — nel concetto — è sempre stata negata; dagli stoici che proclamavano l'uomo il cittadino dell'universo, a Cristo che volle esteso il suo regno a tutti gli uomini, dagli umanisti a noi.

Per superare bisogna negare. La nazione ha negato la signoria, la signoria il comune, il comune il feudo, il feudo e la chiesa l'impero, l'umanità nega la nazione dilatandola sino ai confini del mondo. *(Il discorso del Mussolini, conciso, serrato, forse un po' troppo elevato, lascia profonda*

impressione. Il comp. Piscel replica, facendo un'ipotesi. A questo punto interviene il compagno Ambrosi e aggiunge alcune ultime parole il Mussolini).

LA DISOCCUPAZIONE

Il problema della disoccupazione è forse il più grave tra quelli che affannano la classe lavoratrice, e quello che costituisce, per la società intera, il pericolo e il tormento maggiore. Questo fenomeno, che costituisce una specie di malattia incurabile della società capitalistica, si verifica in tutti i paesi: in quelli a grande densità di popolazione, come il Belgio e l'Italia, ed in quelli a natalità bassissima, come la Francia; nei paesi vecchi e nei paesi giovani come gli Stati Uniti, nella industrialissima Inghilterra e nella semifeudale Russia. Quali sono le sue cause, quale l'estensione, quali i rimedi, sia pure parziali e limitati, che si possono adottare? Il formidabile argomento è trattato in una recentissima pubblicazione dell'avvocato Arnaldo Agnelli (*Il problema econo-*

mico della disoccupazione operaia — Società editrice libraria; Milano, 1909) che costituisce, a parer nostro, l'opera più completa e più razionale che si possieda in materia.

Anzitutto occorrerebbe conoscere con sufficiente esattezza l'estensione del male. Ma forse in questo campo ha ragione Vilfredo Pareto il quale afferma che una vera statistica della disoccupazione è assolutamente impossibile. Le cifre raccolte da vari scrittori e provenienti da diverse fonti, oscillano fra limiti troppo vasti e indecisi, e spesso non sono esenti da esagerazioni. Il ministro Lloyd George avrebbe detto che in Inghilterra gli operai privi di lavoro e quindi di mezzi di sussistenza non sono meno di 10 milioni; cifra evidentemente eccessiva. Nel 1902 i giornali tedeschi parlavano di 180.000 impiegati commerciali senza posto, mentre — a detta dello Schmeller —

essi arrivavano probabilmente a 4 mila. Nel 1902, a Berlino, avendo un deputato accennato all'esistenza di 50.000 disoccupati nella sola città, il governo dichiarava che secondo un'indagine fatta dalla polizia, i disoccupati non ammontavano a più di 7.500. Invece una speciale inchiesta del Partito socialista per mezzo delle organizzazioni di mestiere arrivava a queste cifre: 70.000 disoccupati in Berlino e sobborghi, e 50.000 operai con lavoro diminuito. Il Molkenbühr e il Varlez hanno calcolato che in Germania i disoccupati in permanenza sono non meno di 350.000 Nel censimento italiano del 1901 dichiararono di essere disoccupati 229.117 individui sopra i quindici anni (dei quali 36.021 donne). Secondo il Fagnot e il Gide, in Francia vi sono, in cifra rotonda, 300.000 disoccupati. Come conclusione generica e approssimativa, tenendo conto di tutte le incertezze

e fluttuazioni, può affermarsi che nella classe operaia la percentuale della disoccupazione vera e propria — esclusa cioè quella dovuta a cause individuali, volontarie, speciali, malattia, inabilità assoluta (pauperismo), ed esclusi i periodi di crisi — oscilla fra il 5 e l'8 per cento (secondo il Conto, fra il 2 e il 10 per cento). Per dare un'idea grossolana del fatto, può dirsi che ogni paese mantiene un esercito di disoccupati, il cui numero non è inferiore a quello dei soldati sotto le armi. La causa principale della disoccupazione — la quale appare come un fenomeno «naturale» dell'economia capitalistica — deve cercarsi appunto nella imperfetta ed ingiusta organizzazione produttiva della società borghese, nella quale capitale e lavoro sono divisi e nemici fra loro, e la produzione è fatta per il lucro individuale del capitalista, non già in vista della necessità sociale o

della utilità pubblica. Il disordine è lo stato normale dell'economia capitalistica; le oscillazioni cieche dell'aggregato economico producono inoltre delle scosse violente (crisi) che rendono impossibile in un dato tempo il processo normale produttivo, aggravando la miseria e i dolori.

Tutti i tentativi più o meno empirici per eliminare la piaga della disoccupazione non hanno dato che risultati molto parziali. Tuttavia v'ha una larga serie di provvedimenti che i poteri pubblici, le organizzazioni operaie e quanti lavorano per il progresso sociale, hanno il dovere di propugnare e diffondere. La riduzione dell'orario, l'abolizione del cottimo, il riposo settimanale, i turni di lavoro, gli uffici di collocamento, la legislazione sociale, rientrano in questa categoria di provvedimenti.

Una politica largamente democratica, la riduzione delle spese improduttive, la concessione di lavori

speciali ai disoccupati, costituiscono uno dei più alti doveri dello Stato moderno. Tra le diverse forme di previdenza contro la disoccupazione è da preferirsi la «assicurazione» libera, organizzata e amministrata dagli stessi operai e integrata colle sovvenzioni di enti pubblici (Stato, Comune ecc.) secondo quello che vien chiamato «sistema di Gand».

Se non è possibile — fino a che non siano radicalmente cambiate le basi della società attuale — abolire completamente la disoccupazione, è però sempre possibile e doveroso limitarne l'estensione e alleviarne i dolori. A promuovere un'azione efficace devono contribuire energicamente i pubblici poteri, nell'interesse di tutta la società, stimolando, proteggendo e completando l'iniziativa degli individui e delle organizzazioni, e accelerando il moto ascensionale delle classi lavoratrici.

Da *Il Popolo*, N. 2787, 25 agosto 1909, X (a,
358).

MEDAGLIONI BORGHESI

L'UOMO SERIO

Lo trovate in tutte le categorie della società umana: in alto, in mezzo e alla base della piramide sociale, per esprimermi con una frase in voga presso gli economisti. Nel regno degli affari l'uomo «serio» è il debitore solvibile, lo speculatore sensato, il borsista abile, il ladro onesto, lo strozzino che lavora sui margini del codice penale.

Nella politica l'uomo «serio» è il personaggio dalle opinioni temperate; è reazionario, ma non vuole la forza; è rivoluzionario, ma non comprende il berretto frigio, rigetta la violenza, stigmatizza la insurrezione. L'uomo serio inneggia alla libertà, purché sia sorvegliata dai gendarmi. Nei momenti di crisi, l'uomo serio si chiude in un dignitoso ri-

serbo, in un prudente silenzio, e molto spesso in una cantina, salvo poi quando le questioni sien risolte, a uscir dai comodi nascondigli per imprecare ai vinti e celebrare i vincitori. Nella politica l'uomo serio è l'eroe della sesta giornata, il parassita che sfrutta le conquiste del progresso, senza avervi partecipato, il ranocchio del pantano che si nasconde nella melma, quando approssima il temporale e crocida poi altamente al ritornare del sereno.

Nella scienza l'uomo serio è il professionale mediocre, l'erudito che ha mangiato dei milioni di microbi, rovistando tutte le vecchie cartacce inutili delle biblioteche, il copista delle mitissime analisi e incapace di dare una sintesi, l'affastellatore di una erudizione indigesta e indigeribile che fa rimanere a bocca aperta gli imbecilli, il mulo di Parnaso che porta un sacco pieno di una sapien-

za spuria, vecchia, acciaccosa, avariata, infeconda.

Nella scienza l'uomo serio ripete ciò che hanno detto gli altri, ma non è capace di creare qualcosa di personale. Si tiene terra terra e rifugge da qualunque ipotesi geniale e temeraria, per non compromettere la dignità e la serietà della dottrina.

Nella religione l'uomo «serio» è il prete liberale, vecchio modello rococò. Si dà delle arie da modernista, ma non giunge al murrianesimo; vuole la tradizione, non però l'inquisizione. L'uomo serio laico, nella religione, è il personaggio che non crede, ma fa battezzare i figli ed esige il catechismo nelle scuole. Ce l'ha coi preti ma ritiene che siano necessari, data la bestialità del popolo.

Partecipa alla commemorazione del XX Settembre, perché è roba nazionale, però di nottetempo

va a chiedere perdono al gesuita confessore. Nella morale l'uomo serio crea un tipo. La morale è così elastica e così contraddittoria, nelle sue massime e nei suoi dettati e nei suoi imperativi più o meno categorici! L'uomo serio nella morale applica il motto gesuitico: «Se non sei casto, sii però cauto!». È permesso cornificare la moglie, o sopportare le corna, è lecito gozzovigliare nell'orgia, è tollerabile passare le notti al tavolo verde di una bisca, purché nessuno lo sappia, purché non iscoppi lo scandalo! — Lo scandalo!... Ecco la parola che riassume tutta la viltà delle classi elevate. E quando lo scandalo sta per diventare di dominio pubblico, quanti personaggi alti e bassi si agitano per soffocarlo, quante manovre, quanti mercimoni e quanto denaro per comperar il silenzio! L'uomo serio trionfa. Si parla di lui? Una munifica elargizione pro

beneficenza cittadina, fa tacere i maligni e ravviva la popolarità. Lo si accusa? L'uomo serio si fa difendere dai tribunali ma non concede la prova dei fatti. Ciò lo umilierebbe. Egli è superiore a molte cose, a troppe cose, e sotto la maschera della serietà, gli riesce di salvare la sua onorabilità personale.

Nel dominio dell'arte l'uomo serio è quello che sa rapidamente convertire il suo ingegno in sonante moneta. L'uomo serio definisce la formula «l'arte per l'arte», quale una balorda pazzia di decadenti sfaccendati. L'arte per il denaro: ecco il nuovissimo vangelo. L'artista serio non prende attitudini di ribelle o non vi perdura: sa che gli artisti ribelli, i refrattari, direbbe Jules Vallès, sono quasi morti di fame e di freddo, in qualche lurida soffitta di sobborgo. Solo gli imbecilli lavorano per la gloria; gli uomini seri lavorano per il ventre e per la cro-

ce di commendatore!

C'è anche nel socialismo il compagno serio. Generalmente è un operaio. Un individuo dalle cento esitazioni, dai mille scrupoli, cavilloso, pedante, fanatico per tutte le disposizioni regolamentari. Un individuo che prima d'impegnare una lotta, vuole avere la vittoria in tasca. Per questo deride, osteggia ogni tentativo e trova sempre delle pietre per lapidare i vinti.

Gli uomini cosiddetti «seri» costituiscono la zavorra sociale. La civiltà è l'opera dei cosiddetti «pazzi»!

BENITO MUSSOLINI

Da *L'Avvenire del Lavoratore*, N. 35, 1

settembre 1909, V.

AL LAVORO!

Il manifesto col quale abbiamo lanciato il nostro giornale contiene una dichiarazione di principî che ha bisogno di qualche commento. Constatiamo intanto e con legittima soddisfazione che il nostro manifesto ha incontrato il favore della massa lavoratrice.

I biasimi e le prudenti riserve di qualche radicaloide che si ostina a truffare il prossimo dichiarandosi socialista, non ci preoccupano, né ci fanno deviare un sol passo dalla strada che intendiamo percorrere. È da un decennio ormai che si parla di crisi socialista. I profeti del malaugurio usciti dalle discrete aule accademiche, dalle sale di redazione dei magni quotidiani o dalle modeste farmacie dei villaggi, hanno più volte intonato il lugubre *De profundis* al socialismo. Un bel sogno, il

socialismo! Una superba utopia! ma inattuabile. Ecco le frasi che compendiano il buon senso e il saggio ragionare delle persone serie, terribilmente! E non s'avvedono che la crisi socialista era ed è crisi di uomini e non di idee — poiché questa crisi non ha impedito lo sviluppo dell'organizzazione internazionale dei lavoratori ai quali è affidata la realizzazione del socialismo.

Il socialismo diviene e la misura del divenire socialista nel seno della civiltà attuale non ci è data dalle conquiste politiche — bene spesso illusorie del Partito Socialista — ma dal numero, dalla forza e dalla coscienza delle associazioni operaie — che costituiscono già oggi i nuclei della futura organizzazione comunista. È la classe lavoratrice che, come dice Carlo Marx nella sua *Miseria della filosofia*, sostituirà nel corso del suo sviluppo all'antica società civile una associazione che

escluderà le classi e il loro antagonismo e non vi sarà più potere politico propriamente detto, poiché il potere politico è precisamente il compendio ufficiale dell'antagonismo nella società civile.

In attesa, l'antagonismo tra il proletariato e la borghesia è *una lotta di classe contro classe*, lotta che portata alla sua più alta espressione è una rivoluzione totale.

I ciechi di mente non lo vedono, ma già oggi abbiamo istituzioni che rappresentano le prime cellule dell'organismo di domani. Le associazioni di resistenza hanno allargato il loro campo d'azione: in questi anni sono sorte gigantesche cooperative di lavoro. In esse gli operai sono virtualmente liberi produttori e per esse gli operai vanno acquistando quelle attitudini tecniche, intellettuali, morali per cui saranno in grado di reggere in un avvenire non lontano i destini del mondo. È una so-

cietà che si forma, direbbe Vilfredo Pareto, e l'arma colla quale i lavoratori si preparano a liberarsi dal padronato, è l'organizzazione proletaria. La massa lavoratrice fatta ognora più cosciente dei propri diritti e della propria forza attaccherà infine la classe capitalistica nel suo principio: la proprietà privata dei mezzi di produzione. La millenaria contesa sarà giunta allora al suo epilogo: da una parte i capitalisti appoggiati dallo Stato, dall'altra i proletari serrati nelle loro leghe e già pronti a raccogliere l'eredità della borghesia. In mezzo alcune categorie insignificanti che si orienteranno a seconda dei rispettivi bisogni. L'espropriazione della borghesia sarà il risultato finale di questa lotta e la classe operaia non avrà difficoltà a instaurare la produzione su basi comunistiche inquantoché già oggi nei suoi sindacati va preparando le armi, le istituzioni, gli uomini-

ni per la guerra e la conquista. Il proletariato «combatte costruendo», demolisce, ma getta nello stesso tempo le fondamenta della nuova società. Noi crediamo che il socialismo sarà realizzato dagli operai dopo lunga serie di sforzi e di sacrifici: crediamo insomma che il socialismo avverrà per via economica e non sarà il prodotto di riforme legislative o di predicazioni umanitarie. Noi anzi spogliamo il socialismo di tutto quanto l'orpello sentimentale e cristiano di cui l'adornano gli ideologici e i poeti e lo riportiamo nei termini marxistici come una questione di forza e il problema capitale della classe operaia.

Ciò premesso, come spiegheremo oggi la nostra attività di socialisti? La spiegheremo nell'organizzazione economica e in quella politica. Nelle leghe di mestiere gli operai socialisti devono costituire un'avanguardia vigile e combattiva, che

sprona la massa a non perdere mai di vista la meta ideale. Qui i socialisti lottano contro la borghesia nel campo economico e promuovono istituzioni proletarie di resistenza e di cooperazione. Nei gruppi così detti politici i socialisti lottano contro le altre istituzioni borghesi e attaccano quindi il clero, il militarismo, la monarchia, ogni forma di privilegio politico, di ipocrisia morale, di possibilismo mercantile e democratico. Nei gruppi politici, i socialisti preparano l'elemento umano, gli uomini nuovi che si spogliano degli abiti morali e mentali ereditati dalla vecchia società che tramonta. I gruppi politici socialisti devono diffondere l'istruzione colla conferenza, il giornale, il libro, l'opuscolo, devono fondare scuole di propaganda e biblioteche aperte a tutti. Ogni cervello di uomo ha scintille che dormono sotto la cenere grigia dell'ignoranza: si tratta di suscitare queste divine

scintille!

L'opera della scuola è monca: bisogna completarla. Nelle nazioni più evolute ogni socialista ha la sua biblioteca domestica.

La *Lotta di Classe* promuoverà questo dissodamento delle intelligenze, aiuterà questo movimento ascensionale dei lavoratori verso forme più elette di vita. Noi chiediamo la cooperazione, l'aiuto fraterno dei compagni. Ognuno faccia il suo dovere: ognuno compia il suo sforzo, anche piccolo: l'umile operaio che sul lavoro, per la strada, nel ritrovo serale fa la propaganda spicciola agli incoscienti e ai refrattari è utile alla causa socialista quanto il giornalista che scrive un articolo o l'oratore che fa un discorso.

Dichiariamo infine agli avversari che le nostre polemiche e le nostre critiche avranno per base la sincerità, il rispetto di tutte le idee onestamente

professate. Cercheremo di tenerci immuni da quello spirito settario, fanatico e giacobino che sembra preludere a una moderna intolleranza rossa. Ma non avremo remissione per i ciarlatani, a qualunque partito si dichiarino iscritti, tutte le volte che andranno tra le folle operaie a cercare applausi, voti, stipendi e clienti.

Il socialismo non è un affare di mercanti, non è un gioco di politici, non è un sogno di romantici: e tanto meno è uno sport: è uno sforzo di elevazione morale e materiale singolo e collettivo, è forse il più grande dramma che abbia agitato le collettività umane, è certo la più cara speranza per milioni di uomini che soffrono e vogliono non più vegetare, ma vivere.

BENITO MUSSOLINI

Da *La Lotta di Classe*, N. 1, 9 gennaio 1910, I.
Pubblicato, parzialmente, anche su *La Lima* (I,
104), N. 3, 15 gennaio 1910, XVII, col titolo: //
socialismo diviene.

COMMENTO AL NOSTRO CONGRESSO

Lamentiamo anzitutto e deploriamo lo scarso intervento dei compagni di Forlì al nostro congresso collegiale e lamentiamo del pari l'assenza di molti rappresentanti di sezioni vicine: i socialisti non dovrebbero temere a tal segno la pioggia. Qualche volta si ha il coraggio di percorrere chilometri di strada sotto la neve, nelle rigide notti invernali, per andar a dire quattro sciocchezze a una donna in una festa da ballo. Ora questa felice noncuranza delle intemperie dovrebbe valere e maggiormente quando si tratti di manifestazioni politiche importantissime del nostro Partito. Ciò detto, commentiamo il nostro lavoro. Breve commento poiché del nostro congresso abbiamo dato un resoconto quasi stenografico, per riparare appunto alla deplorata assenza dei delegati e ognu-

no può commentare da sé. Le relazioni finanziarie sono confortevoli.

È la prima volta in vent'anni e più di vita socialista nel Forlivese che sorge un segretariato collegiale, che si fonda un giornale senza bisogno di racimolare elemosine dai socialisti denarosi. Mai gli altri giornali raggiunsero la tiratura del nostro, quantunque organi intercollegiali. Mai si vide organismo socialista più omogeneo e più compatto della nostra Federazione. Colle nuove sezioni la cifra dei nostri iscritti tocca i 1400. È una forza numerica e morale considerevole che ci riempie di legittimo orgoglio! Quanti sono in Italia i collegi che possono rivaleggiare con noi? Ben pochi. Ed è certo che questa cifra aumenterà.

Poteva la nostra Federazione non aderire al Partito? No. Metà delle sezioni sono già munite delle tessere per il 1910 e poi la nostra adesione ci

darà modo di intervenire al congresso nazionale di Genova per farvi valere le nostre ragioni. Se domani l'indirizzo dei nostri organi centrali — cioè giornale, Direzione, gruppo parlamentare — continuerà ad essere quello che deploriamo, noi prenderemo allora le nostre deliberazioni.

Della manifestazione che ci proponeva la Direzione del Partito per il 1° Maggio, abbiamo accettato un punto solo — quello del suffragio universale e respinto l'altro dell'indennità ai deputati. Il suffragio universale che fino a pochi mesi fa è stato osteggiato dagli uomini più rappresentativi dell'Estrema Sinistra, il suffragio universale — unico — diretto — segreto trarrà nel gioco delle competizioni politiche i milioni di italiani che vivono al di fuori di ogni vita civile.

Ma quest'agitazione non può essere limitata alla giornata del 1° Maggio — deve continuare e cre-

scere ogni giorno d'intensità, se si vuol giungere rapidamente al successo. L'indennità ai deputati è un oggetto pel quale non ci sentiamo di agitarsi.

Il nostro paese è troppo povero, perché si possa conferire delle prebende ai deputati. C'è l'analfabetismo, la pellagra, la delinquenza: bisogna curare questi mali, estirpare queste miserie.

La questione delle pratiche religiose ha condotto all'approvazione di un ordine del giorno che ha fatto eccellente impressione nell'animo di tutti i compagni. In quest'ordine del giorno noi riaffermiamo che tra «la pratica culturale di una religione e le idee socialiste v'è dissidio insanabile» e abbiamo richiamato i compagni a porre in armonia le parole e i fatti, le idee e le azioni.

Quest'ordine del giorno non è pericoloso come qualcuno teme, né porterà vuoti rilevanti nelle no-

stre file. Tutti i compagni converranno poi sulla necessità di due giri annuali di propaganda. Bisogna variare gli oratori e i temi, per suscitare l'interessamento delle folle lavoratrici. Così l'istituzione di una «Biblioteca Socialista» è un altro punto del nostro programma che intendiamo realizzare. Dicemmo nel nostro primo numero che la propaganda socialista doveva creare «l'elemento umano», l'elemento indispensabile per la realizzazione delle nostre idee, elemento di cui l'importanza non è sfuggita a nessuno dei teorici e antichi e moderni del socialismo.

La «Biblioteca Socialista» contribuirà a formare questo elemento. Avrà opuscoli da pochi centesimi e libri di qualche mole. Solo diciamo ai compagni: leggete, sforzatevi di leggere e troverete nella lettura le più nobili gioie dello spirito!

Chiudiamo questo commento facendo notare ai

compagni che gli ordini del giorno non devono rimanere sulla carta, ma tradursi nei fatti, e solo allora sono efficaci! E diciamo ancora che le cifre delle relazioni finanziarie non devono impoltronire nessuno nell'ottimismo, ma devono spingerci a compiere il nostro dovere — moralmente e materialmente — affinché la nostra Federazione, sorta per l'impulso tenace di pochi individui, si rafforzi, si sviluppi e sia pronta a sostenere oggi, domani e sempre le nostre battaglie.

M.

Da *La Lotta di Classe*, N. 16, 23 aprile 1910, 1.

[L'ALTRO GIORNO SI È CHIUSO A ROMA]

L'altro giorno si è chiuso a Roma uno di quegli interminabili processi che costituiscono la specialità giudiziaria italiana. Sedeva sul banco degli accusati il giornalista Piazza, imputato di diffamazione ai danni del maggiore Di Giorgio, comandante delle truppe della nostra lontana e gloriosissima africana colonia del Benadir. Il Piazza fu naturalmente condannato.

La Parte Civile era rappresentata da l'on. Berenini, il quale, proprio mentre il gruppo parlamentare, la stampa e il Partito si agitano per la modificazione del feroce articolo del codice zanardelliano, contemplante il reato di diffamazione, chiese e sostenne l'applicazione dello stesso articolo per il giornalista Piazza.

Non è la prima volta che il parmigiano deputato

delle acque salso-iodiche si pone per denaro a sostenere una tesi reazionaria. Tutti noi ricordiamo il processo Folla - Valera - Pavia.

Né rileveremmo il caso, se non ci porgesse motivo per considerazioni d'ordine generale.

Paolo Orano ha già scritto un caustico *pamphlet* sulla *curée* avvocatesca. L'Italia ha 50.000 avvocati.

Tutta questa gente che tortura il Codice come i preti torturano il Vangelo (la differenza fra le due professioni è apparente, non sostanziale) ha dato l'assalto allo Stato monarchico sabauda che da cesareo come fu ai primi tempi di Umberto, va — sotto la pressione dei legulei — diventando democratico e bloccando. Tutte le branche della mastodontica Amministrazione statale inghiottono avvocati, quelli che non riescono a diventare *ronds de cuir* ai ministeri o alle prefetture finisco-

no nella Pubblica Sicurezza o nel giornalismo.

Non è un paradosso l'affermare che gli avvocati «divorano» l'Italia. Essi come i militari di professione ed i preti sono le locuste che si gettano sul corpo della giovane nazione e ne spremono le migliori energie.

Il socialismo italiano non è andato immune dal contagio. Quando il Partito Socialista era il Partito alla moda (15 o 20 anni fa) e l'azione socialista si svolgeva quasi esclusivamente sul terreno politico — moltissimi dottori in legge entrarono nelle nostre file. Rappresentando nella massa degli iscritti l'elemento intellettuale, finirono per monopolizzare la propaganda orale e scritta.

Le conferenze socialiste costituivano una specie di tirocinio pratico ad una discreta eloquenza forense e l'avvocato cercava nella folla degli uditori il probabile futuro cliente. Quindi discorsi a base

di parole sonanti, di tirate rettoriche accompagnate da gesti ciarlataneschi — con contenuto ideale e dottrinale riducibile alla cifra che nelle matematiche serve a indicare la negazione dell'unità: Zero. L'importante era di ottenere l'effetto e di strappare l'applauso — e coll'applauso il voto.

Se il Partito Socialista si è ubbriacato di elettoralismo lo si deve agli avvocati. Costoro avevano ed hanno bisogno di fare della politica. Un movimento socialista politico, avrà di conseguenza logica largo seguito fra gli avvocati. Ma in un movimento socialista operaio, non vi è posto per i commentatori del Codice. Nelle leghe di mestiere entrano i produttori, gli intellettuali, i professionali del pensiero — come dice Sorel — restano fuori. Tagliati via dal movimento sindacale agli avvocati non resta che la lotta politica.

Tutto il loro socialismo è nella scheda. Basta vo-

tare e votare per loro. La particella «on.» posta dinnanzi al nome è un richiamo per i clienti. La carica pubblica è quindi un affare. Vedrete che il suffragio universale sarà — almeno nei primi tempi — la cuccagna carnevalesca degli avvocati.

Il loro *costume* politico è in rapporto colla loro immoralità professionale. Gli avvocati come i preti, per vivere, devono mentire. Chiedere al compagno avvocato la coerenza, è dar prova di colossale ingenuità. Il *compagno* difende oggi il ladro, domani il derubato. Fregoli non raggiungerà mai il grado di disinvoltura colla quale gli avvocati della difesa passano all'accusa e viceversa. Il *compagno* carissimo che ieri propagandava i lavoratori — oggi in tribunale è parte civile contro i medesimi. Il *compagno* avvocato è socialista e *compagno* sino alla porta del tribunale. Dentro è il

professionista; la toga nasconde il socialismo.

Una volta gli avvocati rivoluzionari avevano certi scrupoli — cercavano nell'accettazione delle cause di non entrare in contraddizione troppo stridente colle idee professate: oggi non più. Si sono dati in questi ultimi anni dei casi ripugnanti. Il contegno di molti avvocati socialisti ha stomacato. Il caso Berenini non è che l'ultimo di una lunga serie.

Qualcuno ci osserverà: Bisogna pure che gli avvocati in qualche modo vivano. D'accordo. Ma non prostituendo il socialismo. Scelgano: o socialisti o avvocati. Se intendono restare nel Partito hanno l'obbligo sacrosanto di rispettarne i deliberati e di essere coerenti.

Per fortuna, il Partito Socialista Italiano va digerendo la sua dose di avvocati, e il socialismo elettorale e mercantile degli avvocati tramonta. Oggi,

i dottori in legge, preferiscono il Partito Cattolico — e si comprende. Questo Partito, colle sue istituzioni bancarie, colle sue imprese industriali, coi suoi quotidiani, col suo atteggiamento moderno, se non modernista, offre largo campo all'attività degli avvocati.

Ci abbandonino pure. Saluteremo con gioia il loro trapasso in altre file. E sarà la fine di una grande menzogna. Poiché, salvo rarissime eccezioni, l'avvocato che si dichiara socialista, mentisce.

Tenetelo per fermo voi, operai, voi che soli avete il diritto e il dovere di essere socialisti — voi che vi commovete ancora per l'eloquenza verbosa e falsa della gente che concorre a distribuire la giustizia e la galera, tenete per fermo che gli avvocati, come tutti i borghesi professionisti, non possono essere sinceri: essi stanno troppo bene nella società attuale e non hanno quindi nessun in-

teresse a cambiarla.

b. m.

Da *La Lotta di Classe*, N. 25, 25 giugno 1910,

I.

POLEMICHETTA IN FAMIGLIA

LA «SENSIBILITÀ» SOCIALISTA

Il Partito Socialista non è una confraternita di cui i membri siano perpetuamente soggetti a una regola che non muta, né questo giornale è una cattedra riservata a me solo e alla mia nozione del socialismo. Questo giornale è una palestra libera a tutti i compagni che hanno idee da esporre conformi o no alle mie.

Alieno dal riconoscere dogmi e dall'obbedire a pontefici, discuto e accetto la discussione. Per questo offro ospitalità all'articolo di *g. m.* in risposta al mio e mi permetto di accompagnarlo con qualche nota. Ho pronunciato a Voltre parole di simpatia per il lanciatore della bomba del teatro Colòn — ho scritto sul giornale che la prima risposta alla violenza governativa della Repubblica

Argentina era venuta.

Alcuni, non una schiera, socialisti hanno trovato le mie proposizioni eretiche. Nessuna meraviglia. Chi pensa e studia corre sempre rischio di peccare d'eresia. Ho ribattuto il chiodo col trafiletto *Sensibilità*. G. M., toccato, risponde. Vediamo come.

Io non ho accusato *tutti* i socialisti di rimanere impassibili davanti alle sventure del proletariato.

Ho detto che *molti* socialisti si commuovono più volentieri per le sventure della classe borghese che per quelle della classe proletaria. Ma i borghesi non hanno pietà delle vittime nostre. Né mi è passato per il capo di pretendere che ad ogni «atto brutale della borghesia si debba concedere altra carne da macello per il gusto di un gesto eroico».

Fossimo in grado di applicare nei nostri rapporti

colla borghesia la buona legge del deserto: occhio per occhio, dente per dente! Forse la borghesia verrebbe a più miti consigli.

Ma nel caso che ha originato l'attuale polemichetta non si tratta di «un» atto brutale. Si tratta di una reazione che non ha precedenti. Si tratta di una borghesia repubblicana che ha inaugurato un terribile regime di violenze e ha gettato fuori della legge tutti i rivoluzionari.

E se fra costoro sorge un individuo che vuol rispondere con un suo gesto personale alla reazione governativa, dobbiamo proprio noi socialisti essere i primi a maledirlo, dobbiamo anche noi confondere la nostra voce nel coro dell'universale esecrazione borghese e poliziesca?

Ma no: noi dobbiamo invece comprendere, spiegarci il fatto: dobbiamo dirci che la colpa è dei governi; poiché quando si semina vento si racco-

glie tempesta.

Non ammettiamo l'atto individuale come sistema, ma lo comprendiamo e giustifichiamo caso per caso.

Pablo Iglesias, deputato socialista spagnolo, non ha forse recentemente in piena Camera, fatto l'apologia dell'attentato individuale? Anche lui appartiene al gruppo dei cultori di un idealismo consegnato alla storia?

E se l'idealismo dei comunardi è passato alla storia, questa storia non deve insegnarci nulla?

In qual modo Thiers ha ripagato l'idealismo dei comunardi? Massacrandoli a migliaia.

I due periodi della risposta di *g. m.* che cominciano colle parole «la nostra fede» e terminano con quelle «pagato della stessa moneta» sono così vaghi e imprecisi che non dànno nulla di afferrabile per una risposta. Colla stessa imprecisione

comincia il periodo che segue e che finisce affermando «che la società nostra non deve fondarsi sulle rovine sanguinanti di un'altra. La storia ci dà molti insegnamenti». Ah sì! Moltissimi insegnamenti ci dà la storia e tutti confermano le mie previsioni che il trapasso dalla società borghese alla nostra non avverrà tra il latte e il miele generale come si vuol far credere. Già oggi le competizioni economiche fanno delle vittime. Ma si pensa dunque che la borghesia si lascerà espropriare senza resistere?

Quando mai una classe si è «rassegnata» a scomparire? La borghesia si prepara invece a una resistenza personale da un lato, mentre dall'altro assorbe e inghiotte il socialismo di quelli che non sono rimasti al socialismo primitivo, ma sono giunti a un socialismo tanto riveduto e corretto da non disdegnare gli inchini davanti al re.

Curiosa un'altra constatazione di *g. m.*

Quando, egli dice, le masse proletarie avranno raggiunto il loro grado di potenzialità politica ed economica la borghesia non potrà più fucilare ed affamare.

Tante grazie! Questa è una verità di La Palisse.

Quando le masse avranno raggiunto il grado ecc. — la borghesia avrà cessato di fucilare, per la semplice ragione che avrà cessato d'esistere e di dominare.

G. M. continua dicendo che l'organizzazione è l'unica via. E siamo d'accordo. Ma bisogna spiegarci su questa organizzazione. Perché oggi anche i preti fanno delle organizzazioni, anche i poliziotti si uniscono in Lega.

Dove vogliamo arrivare colla nostra organizzazione?

Quale carattere deve avere?

Quale nemico deve combattere?

Quali armi deve adottare?

E l'organizzazione politica deve forse battere il passo insieme con quella economica o non deve invece variare nei suoi atteggiamenti e nei suoi mezzi?

Che il socialismo d'oggi sia ben diverso da quello che io sogno, lo ammetto, quando però si distingue socialismo-idea da Partito Socialista. Lo so che è stato riveduto e corretto.

Anche troppo! Anche troppo! Tanto riveduto, tanto corretto che non spaventa più nessuno e la borghesia scherza e fa la ninna nanna all'antico leone che non ha più denti, non ha più unghie, non rugge più, ma bela. Accidenti al socialismo riveduto e corretto! Se lo si corregge ancora un altro po', non si distinguerà più dall'umanitarismo dei borghesi intelligenti rappresentati oggi in Italia

da quel Luzzatti davanti al quale si prosternano i socialisti molto riveduti e molto corretti del Parlamento italiano.

Finalmente *g. m.* torna a bomba.

Ed è tempo, poiché si tratta appunto di bombe.

Egli distingue atto individuale diretto contro un esponente, da quello diretto contro una massa.

Ma nel teatro Colòn, in quella famosa serata di gala tutti erano gli esponenti della reazione governativa. Persona vile il lanciatore solo perché si è disperso tra la folla? Ma non tentò anche Felice Orsini di nascondersi? E i terroristi russi non cercano di sfuggire, dopo fatto il colpo, all'arresto?

«Eroi-pazzi» quelli che compiono un atto individuale? Eroi, quasi sempre, ma pazzi, quasi mai.

Pazzo un Angiolillo? Pazzo un Bresci? Pazzo una Sofia Perovskaja? Ah no! Il loro atteggiamento ha strappato righe d'ammirazione a giornalisti

borghesi d'alta intelligenza come il *Rastignac*.

Non mettiamoci giudicando questi uomini e gli atti da loro compiuti sullo stesso piano della mentalità borghese e poliziesca.

E non gettiamo noi socialisti le pietre della nostra lapidazione. Riconosciamo invece che anche gli atti individuali hanno il loro valore e qualche volta segnano l'inizio di profonde trasformazioni sociali.

Mi accorgo di essere stato un po' lungo, ma l'argomento è degno d'essere ampiamente trattato. Auguriamoci — per finire — che cessino le revisioni e le correzioni al socialismo.

Il socialismo deve rimanere una cosa terribile, grave, sublime.

Solo a questo prezzo potrà realizzare le speranze del proletariato. Il socialismo riveduto e corretto è la cuccagna dei politicanti e dei deboli.

b. m.

P. S. — Non ho bisogno di dire che se la maggioranza dei socialisti federati attorno a questo giornale si pronunciasse favorevole al socialismo riveduto e corretto, marca *g. m.*, io me n'andrei subito fra coloro che fanno del socialismo non riveduto, né corretto, anzi scorrettissimo.

Ciò vedrassi del resto al prossimo convegno collegiale.

Da *La Lotta di Classe*, N. 28, 16 luglio 1910, 1.

SEMINATORI DI ODIO: NOI O VOI?

FIORETTI REPUBBLICANI

Spigoliamo dall'ultimo numero del *Pensiero Romano* le seguenti gentilissime espressioni che un anonimo scrittore c'indirizza nell'articolo di fondo. Il nostro linguaggio è «volgare, indecente, lurido, nauseante, insensato». Noi siamo dei «paltonieri, vagabondi», dei «mantenuti dalle società ebraiche», delle «anime pretesche», degli «incoscienti», dei «paranoici», degli «esaltati» che ci abbandoniamo follemente alla ridda osce-na delle provocazioni, forse siamo anche dei «venduti alla questura», dei «loschi figuri», dei «matti furiosi», dei «sedicenti socialisti», dei «biechi mestatori» degli «incoscienti mentecatti», dei «vilissimi delinquenti seminatori di odio», dei «giocolieri», degli «scrittorelli, degni appena del

disprezzo dei galantuomini», dei «maniaci», dei «mentecatti da manicomio criminale», degli «stupidi», degli «imbecilli», dei «cretini» e, *dulcis in fundo*, degli «schifosissimi rettili». *Amen*.

TACERE?

No, o amici. Lo so bene che basterebbe l'elenco di cui sopra quale epitaffio funebre pei nostri avversari. Ma tacendo si potrebbe far credere che la valanga delle ingiurie repubblicane ci avesse atterrati. Mentre invece, lo sfogo idiota ci fa sorridere.

I puledrelli hanno... il morbino.

Li riconosciamo dalla solita insinuazione terzaghiana.

Chi è capace del sospetto, è anima da spia.

Noi non fummo ancora beneficiati da «grazie sovrane».

Non abbiamo quindi debiti di gratitudine verso i Savoia che combattemmo ieri, combattiamo oggi e combatteremo domani. Curioso! Se il Partito Socialista in Romagna non si rassegna a costituire l'appendice tollerata del Partito Repubblicano, ma compie una sua opera di propaganda e di battaglia, i feudatari della repubblica romagnola, come i borghesi rivoluzionari dell' '89, pensano subito all'«oro dei principi».

Ma no, poveri illusi e malignanti sciocchi! La monarchia non è così deficiente da spendere moneta per combattervi. Pensate proprio di farle paura? La monarchia che voi «accettate» è pronta invece a servirvi. Domandatelo al vostro Mirabelli che chiedeva al «Caro Calissano» le regie baionette salvatrici; domandatelo a un Pacetti che segue le manovre navali e farnetica di un futuro presidente della repubblica italiana nella persona di Gennaro

Tre; domandatelo a un Comandini, commemoratore dei ministri di Casa Savoia!; a un Colaianni, elogiatore del re sul giornale dei repubblicani; a un Pansini che utilizza le torpediniere per le feste del santo patrono; a un Auteri-Berretta, decorato di chincaglierie sabaude. Persuadetevene. La monarchia italiana non teme mezzadri romagnoli iscritti al Partito Repubblicano. Sa bene quanto valgono.

CHI HA DIVISO IL PROLETARIATO?

Il *Pensiero Romagnolo* afferma che noi socialisti abbiamo diviso le forze operaie. Noi o i repubblicani?

La cronaca è recente. All'indomani dell'ottenuto accordo per la trebbiatura fra contadini e braccianti, noi ci rallegriamo su questo giornale e nell'*Avanti!* per l'accordo stesso e ci augurammo

la pace definitiva dopo la tregua.

Chi all'indomani di questo accordo ha spezzato la compagine della massa operaia? Chi altri se non gli scrittori e gli amici del *Pensiero Romagnolo*? E quali miserabili pretesti hanno addotto a spiegare la loro opera funesta! La non accettazione di due braccianti repubblicani nel Zuccherificio. E per due braccianti si spezza l'unità dell'intera Federazione braccianti estranea al conflitto? Non era più logico, se mai, scindere dalla sola Lega zuccherieri le forze repubblicane? Si aggiunge quale causa la «dittatura» di Zanotti. Ma con 1300 braccianti che vi seguono, perché non tentare di eliminare il segretario Zanotti, piuttosto che dividere la Federazione?

No. Queste scuse vi mascheravano quando dopo i conciliaboli segreti di via Solferino osaste affrontare la luce del sole e il giudizio del pubblico. Ma

oggi voi confessate che avete diviso i braccianti per ricondurli alla pace coi contadini, li avete divisi per dimostrare la vostra forza e smentire la leggenda di un bracciante completamente rosso cioè socialista, li avete divisi per garantire la mezzadria e dietro la mezzadria la proprietà terriera. Ma voi, voi e nessun altro, siete gli artefici di questa divisione proletaria. Ve lo hanno detto i mazziniani, ve lo hanno ripetuto diverse organizzazioni economiche, — pur ieri i 600 lavoratori organizzati nella succursale di Castrocaro della nostra Camera del lavoro stigmatizzavano il vostro procedere insano.

Ed ora vorreste cambiare le carte in tavola.

Vorreste recitare la parte d'Abele, mentre vi sta bene quella di Caino — v'attegiate a vittime e siete i vittimizzatori. Dopo aver diviso il proletariato — dopo aver ufficialmente con un manifesto

legittimato questa divisione — dopo aver fondato la Cooperativa gialla nel Circolo Mazzini vanamente tentate di rigettare su noi le vostre gravi responsabilità.

A DOMICILIO COATTO?

Il *Pensiero Romagnolo* si domanda:

«Perché invece di perdere tempo e denaro in Romagna, non vanno (i socialisti) piuttosto nel Napoletano, in Calabria, in Sicilia, nelle campagne della Lombardia e del Veneto?».

Si può fare più balorda domanda di questa? E voi repubblicani, potremmo chiedere, perché vi fermate in Romagna e non vi recate a catechizzare gli Ottentotti?

Ma non è vero che i socialisti si fermano in Romagna.

Recentemente Musatti ha propagandato la pro-

vincia di Bari, Rondani quella d'Avellino, Aroldi quella di Venezia, Podrecca ha scattolicizzato tutta la Sicilia, Chiesa Pietro si recherà di questi giorni in Sardegna.

Se noi ci fermiamo in Romagna, gli è perché in Romagna siamo nati. Volete forse sfrattarci, imitando la borghese repubblica dei Guglielmo Hôtels? Volete forse assegnarci al domicilio coatto... repubblicani??

«SOCIALISMO VERO E PROPRIO»?!!!

«In Romagna il Partito Repubblicano compie le funzioni di un Partito Socialista vero e proprio — non tedesco, ma italiano».

Capite? Ditelo voi, braccianti rossi del Ravennate, traditi dai vostri compagni gialli. Ditelo voi se il Partito Repubblicano romagnolo fa del socialismo vero e proprio! A meno che socialismo non sia di-

venuto sinonimo di crumiraggio!

Difatti, aggiunge l'on. Pesce, «il Partito Repubblicano si accresce sempre più di forze popolari o proletarie».

Straripante! Che importa se i mezzadri repubblicani tesserati vanno a messa e sono iscritti alla cassa rurale? L'essenziale è che ci sia il numero. La qualità passa in ultima linea. E queste forze, sono «popolari o proletarie»? La si decida!

O popolari o proletarie. I due termini hanno significato diverso. Ma chiedere una terminologia esatta ai deficienti del *P. R.* è assurdo come il chiedere a un pigmeo di rovesciare un macigno.

L'INTERVENTO DEI PONTEFICI

Il *Pensiero Romagnolo* vuol sapere «se il Partito Socialista Italiano si rende solidale con noi». Qual partito? Quello del blocco? La riformisteria

massonica?

Ce ne infischiamo. Respingiamo la sua solidarietà.

Ma i settimanali che ci vengono da tutte le parti d'Italia ci dimostrano che i nostri compagni lontani sono spiritualmente con noi. Del resto non siamo più gli scolaretti d'un tempo. Se domani qualche pontefice minimo o massimo del Partito Socialista Italiano volesse correggerci, ammonirci, consigliarci noi saremmo capaci di ridergli in faccia. Siamo eretici e irriverenti.

IL FEUDO E I «JACQUES»

Noi comprendiamo lo «stato d'animo» di certi capi repubblicani. Essi credevano di possedere qui un feudo chiuso e refrattario alle idee nuove.

La Romagna doveva rimanere in eterno la terra dei repubblicani, come per certi esteti decadenti

la Calabria doveva avere sempre dei briganti e Napoli sempre dei lazzaroni. Invece col tempo che rinnova e cancella, le cose vanno lentamente mutando.

I circoli socialisti aumentano, i nostri giornali vivono, sorgono le nostre case e progetti che ieri sembravano follia saranno realtà domani, realizzando in pochi mesi ciò che il Partito giallo non ha saputo fare in vent'anni. La Romagna ha delle plaghe rosse.

Ecco Conselice, Massalombarda, Voltana, Mezzano, Ravenna città, Cesenatico e Civitella comuni socialisti; ecco Forlimpopoli, ormai tutta rossa e nella quale il nostro Partito che occupa la piazza, svolge un'azione educativa, dota la Casa socialista con una biblioteca ricca di ben 6000 volumi. Anche in quelli che sembravano gli insuperabili fortificati della repubblica la nostra idea

ha fatto breccia. A S. Pietro in Vincoli è sorta una «Casa dei socialisti».

I repubblicani vedono la nostra irrefrenabile avanzata e si preparano a resistere, raccogliendo in un ultimo sforzo tutte le energie, ricorrendo a tutte le armi: non esclusa l'ingiuria e l'insinuazione loyolesca.

Ma gli strali cartacei non ci toccano. La nostra vita è una pagina aperta nella quale si possono leggere queste parole: studio, miseria, battaglia. Non c'è neppure l'ombra di una «grazia sovrana». Ci sentiamo forti perché ci sentiamo puri. Ci sentiamo forti perché non abbiamo amici e tendiamo a restringere le nostre conoscenze, invece di allargarle. Non chiediamo popolarità, né clienti, né voti. Osiamo dire brutalmente la verità anche in faccia a coloro che ci seguono. Per noi le polemiche sono battaglie che si combattono con

un'arma formidabile: la penna, arma fatta d'acciaio come le spade. Volete la polemica leale, franca, cortese? Dispostissimi. Volete invece la polemica astiosa, personale, violenta? Accomodatevi. Voi avete qualche cosa da perdere, noi nulla. E combatteremo senza esclusione di colpi sino all'exasperazione, sino all'esaurimento. Resisterà dunque eternamente il feudo repubblicano agli assalti della nuova civile *jacquerie rossa*?

No.

Da *La Lotta di Classe*, N. 37, 17 settembre 1910, I, (b, 128-129).

ALLA VIGILIA DEL NOSTRO CONGRESSO NAZIONALE

IL PROBLEMA DELL'«AVANTI!»

Al breve cenno della volta scorsa, seguono queste note. Per noi e per molti altri compagni d'Italia dei quali abbiamo conosciuto il pensiero attraverso i giornali che dirigono, la questione dell'*Avanti!* è la questione più grave e la più importante fra tutte quelle che figurano all'ordine del giorno del prossimo congresso nazionale. Ce n'è un'altra per noi: quella dell'ordinamento del Partito.

Ma di questa discuteremo in seguito. Oggi affrontiamo il problema dell'*Avanti!* Vorremmo poggiare le nostre argomentazioni su quelle salde basi che si chiamano cifre — vorremmo sapere cioè dagli uffici amministrativi dell'*Avanti!* quante copie si tirano, quanti abbonati ci sono, quanto dà la riven-

dita, quanto la quarta pagina — il totale delle entrate e delle uscite.

Ma poiché la *lodevole* diligenza degli incaricati non ci ha ancora inviato uno straccio di relazione qualsiasi (e dire che manca appena un mese al congresso!) procederemo, come suol dirsi, per approssimazione — «approssimazione» che confortata da una lunga e dura esperienza non ci porterà molto lungi dal vero.

Bisogna che il congresso nazionale risolva una buona volta il problema dell'*Avanti!* Vada in malora, magari tutto il resto dell'ordine del giorno. Tanto non sono i congressi che livellano certe differenze dottrinali.

Anche dopo i congressi ognuno pensa colla sua testa e gli ordini del giorno vanno a finire... negli archivi — pasto dei topi. Ma quello dell'*Avanti!* non è un problema tecnico-dottrinale.

È un problema pratico la cui soluzione s'impone e non può più oltre essere rimandata. Si tratta come per Amleto di essere o non essere. Oggi *l'Avanti!* è vicino al secondo corno di questo supremo dilemma.

Il suo stato è comatoso: tra l'agonia e la morte.

DAL 1896 AL 1910

I compagni ricordano che *l'Avanti!* è nato nel 1896.

A dirigerlo fu chiamato Leonida Bissolati che allora dirigeva un modesto ebdomadario socialista di Cremona: *l'Eco del Popolo*. In quel tempo non era forse possibile una scelta migliore.

Il nuovo giornale raccolse un fortissimo numero d'adesioni e sollevò grande entusiasmo. La sottoscrizione in un anno solo raggiunse una somma favolosa. Sino al 1898-'99-'900, *l'Avanti!* cammi-

nò speditamente. Gli abbonati crescevano e così la tiratura.

Sostituito il Bissolati dal Ferri, le campagne anti-succhioniche di quest'ultimo, portarono l'*Avanti!* alle altezze di un grande quotidiano. Ma poi, di nuovo la bassa. Ferri consegnò l'*Avanti!* a Morgari.

Da Morgari l'*Avanti!* ricadde nelle mani del Bissolati che ha condotto il giornale sull'orlo dell'abisso. Salvo i brevi intermezzi del Ferri e del Morgari, si può dire che per ben quattordici anni l'*Avanti!* fu diretto da Leonida Bissolati.

Ora Leonida Bissolati è uno dei maggiori responsabili della crisi agonica dell'*Avanti!* Egli è un intelletto lucido e una fortissima penna — specie nelle questioni di politica interna e parlamentare — ma queste doti non bastano a dirigere un giornale. Ci vuole il «colpo d'occhio» tecnico indu-

striale.

Non basta saper scrivere l'articolo di fondo, bisogna sapere «tecnicamente» dirigere l'azienda.

Ora Bissolati non ha mai saputo far questo. Romussi, Bissolati, Ghisleri: ecco un triumvirato giornalistico di uomini politicamente e intellettualmente diversissimi, ma che hanno una qualità comune: quella di uccidere i giornali. Consegnate loro un quotidiano vitale e nel volgere di breve tempo ve lo portano al camposanto.

NECESSITÀ DI UN QUOTIDIANO

Che il Partito Socialista abbia bisogno di un organo quotidiano nazionale nessuno vorrà mettere in dubbio. Un partito senza giornale quotidiano — oggi in cui si vive così fervidamente e velocemente — è un partito senza voce, senza gregari, senza avvenire. La vita politica moderna è così

rapida e concitata che il settimanale — anche grande — non basta a comprenderla e a rifletterla. Il quotidiano è necessario. Se i repubblicani contano oggi qualche cosa nella vita politica nazionale, non è già perché hanno una ventina di deputati, ma perché dispongono di un grande quotidiano che esce tutti i giorni in sei pagine. Comandini che sa far vivere la *Ragione* — e di una vita non del tutto ingloriosa — merita invero le targhe della riconoscenza repubblicana. Il Partito Clericale che dieci anni or sono si accontentava di pubblicare dei foglietti settimanali vuoti e cretini uno più dell'altro, oggi lancia al pubblico dei quotidiani di grande mole e tecnicamente perfetti come *Il Momento* di Torino, *l'Avvenire d'Italia* di Bologna, *il Corriere d'Italia* di Roma. I preti riconoscono tutta l'importanza della stampa quotidiana quando insieme col vescovo di Padova,

monsignore Pellizzo, gridano: «Una chiesa di meno e un giornale di più», o in altri termini: «Meno Cristi e più giornali». Anche gli anarchici tentarono anni sono di realizzare un loro progetto di giornale quotidiano. Non riuscirono per ragioni che non è qui il caso d'espore, ma è certo che — non appena lo potranno — gli anarchici italiani — come i loro colleghi buenosairensi — daranno vita a un quotidiano. Tutti i partiti hanno dunque uno o più quotidiani o cercano di fondarli.

Segno che non v'è partito laddove manca il quotidiano. Oggi il giornale è un'arma formidabile.

La borghesia lo ha perfettamente capito e il giornalismo borghese è la migliore trincea della reazione.

È necessario almeno neutralizzare col giornalismo rivoluzionario la mala influenza del giornalismo borghese-conservatore o clericale. Il quoti-

diano «nostro» s'impone. E non insistiamo con altre considerazioni poiché ormai anche l'ultimo degli operai analfabeti sa bene quali grandi battaglie si possono combattere e vincere con un giornale che sia all'altezza degli avvenimenti e della sua missione.

LA NOSTRA STAMPA QUOTIDIANA

Può essere sostituito l'*Avanti!* da uno dei quotidiani socialisti che si pubblicano attualmente in Italia? Rispondiamo subito: no. Il più importante di questi giornali è *Il Lavoro* di Genova.

Sussidiato dalle associazioni economiche e cooperative degli operai di Genova, *Il Lavoro* è organo regionale. La sua diffusione è limitata alla riviera ligure. In tutto il resto d'Italia è quasi ignoto. In moltissime città non giunge neppure. Non è possibile — senza spostarlo da Genova — tra-

mutarlo in organo quotidiano nazionale. *Il Tempo*, più infelice dal punto di vista tecnico e redazionale che *Il Lavoro*, non può bastare ai bisogni dei socialisti d'Italia e del resto la sua zona di diffusione è limitata alla Lombardia. Gli altri due quotidiani socialisti: *La Provincia di Mantova* e *La Giustizia* di Reggio Emilia sono organi provinciali. Non si può dunque fare a meno di un organo nazionale che sia il giornale *di tutti* i socialisti d'Italia: tanto del nord, come del sud.

L'«AVANTI!» ATTUALE

Prima d'indicare i rimedi degli altri e il nostro, non vogliamo guastarci il sangue elencando tutte le manchevolezze tecniche redazionali politiche dell'*Avanti!* I compagni sono a questo proposito meglio informati di noi. Si dice tutto con questa frase: l'*Avanti!* è illeggibile tanto nel senso morale

come in quello materiale. Il primo rimedio che alcuni medici curanti di questo «organo» cronicamente malato hanno proposto per tenerlo in vita, è quello di fargli cambiare aria. Dall'aria del Tevere a quella delle marcite lombarde. Da Roma a Milano. Ma non manca chi vuol conservare il *caro malato* dov'egli si trova, forse per farlo morire dove è nato.

Su due città è dunque impegnata la contesa: Roma o Milano. I compagni sanno che noi ne proponiamo una terza quale «sanatorio» per l'*Avanti!* cronico, ma prima di esporre le nostre idee, esponiamo, come la modestia vuole, quelle degli altri.

IL GIORNALISMO DELLA CAPITALE

L'on. Turati vuole conservare l'*Avanti!* a Roma ed è contrario a qualsiasi traslazione. Per lui l'*Avan-*

ti! deve rimanere nel centro politico-parlamentare d'Italia. E si capisce. Per l'on. Turati l'*Avanti!* deve continuare ad essere il bollettino dell'attività parlamentare dei deputati socialisti e deve rimanere a Roma appunto per poter pubblicare in *extenso*, senza bisogno di spese telegrafiche o telefoniche di trasmissione, i lunghi discorsi dei nostri onorevoli e per tenersi al corrente di tutti gli intrighi politici di corridoio. No, egregio *compagno* Turati. Anche in questo campo, noi ci permettiamo di non condividere affatto le vostre idee. Roma, città parassitaria di affittacamere, di lustrascarpe, di prostitute, di preti e di burocrati, Roma — città senza proletariato degno di questo nome — non è il centro della vita politica nazionale, ma sibbene il centro e il focolare d'infezione della vita politica nazionale. Anche il giornalismo romano, è quello di una grossa città di provincia, non certo

di una capitale. I grandi giornali italiani, non si pubblicano nella capitale politica, ma nella capitale morale — non a Roma, ma a Milano.

Dov'è a Roma un giornale che possa competere col *Corriere della Sera* di Milano e colla *Stampa* di Torino? È proprio necessario di pubblicare il *nostro* giornale a Roma? Manco per sogno. Se il nostro giornale, fuori di Roma, non potrà riportare per intero i resoconti stenografati dei discorsi postelegrafici o malarici degli on. Turati o Badaloni, poco male. Gli interessati a questi problemi potranno leggerli sui quotidiani borghesi.

Ma il nostro giornale — messo fuori dalle mura eterne — può vivere, mentre conservato là dentro, muore, malgrado tutti i possibili escogitabili aumenti delle tessere che hanno cominciato veramente a rompere un po' le tasche dei compagni che pagano troppo per un giornale che non

leggono. L'esistenza dell'*Avanti!* è forse assicurata dalla sua diffusione in Roma o nella Bassa Italia? Mai più. Si tratta di poche migliaia di copie. La zona di massima diffusione dell'*Avanti!* è l'Italia Centrale, nel triangolo che ha per angoli Ancona, Bologna, Livorno.

Perché conservare un giornale dove non si vende?

Perché ostinarsi a battere in una città anche giornalmisticamente infelice? Basta, dunque, con lo stupido pregiudizio unitario per cui tutto, tutto, tutto dev'essere concentrato in Roma — in questa enorme città-vampiro che succhia il miglior sangue della nazione. Dario Papa si rendeva esattamente conto dell'influenza nefasta che Roma esercita sulla vita nazionale, quando voleva che la capitale d'Italia fosse stabilita a Perugia. Se gli è vero che noi siamo federalisti e partigiani del

decentramento politico e amministrativo, cominciamo una buona volta a porre in atto le nostre teorie «decentrando» da Roma il giornalismo sovversivo, sottraendolo al contatto diretto dell'equivoco mondo politico parlamentare, trasportandolo là dove più fervido è il ritmo della nostra vitalità. Solo in questo modo salveremo il nostro giornale.

Non più a Roma e siamo d'accordo. Dove dunque? Risponderemo e concluderemo la prossima volta.

POSTILLA

La Direzione del Partito ha deciso di conservare *l'Avanti!* a Roma. C'era da aspettarselo.

Quando il Gran Lama del riformismo italiano, l'on. Turati, dice una cosa, bisogna ubbidirgli.

Vedremo però gli umori del congresso. Intanto

noi continueremo la nostra campagna.

Da *La Lotta di Classe*, N. 37, 17 settembre
1910, I (*d*, 331-332).

**ALLA VIGILIA DEL NOSTRO
CONGRESSO NAZIONALE
IL PROBLEMA DELL'«AVANTI!»**

RISPOSTA ALL'«AVANTI!»

Prima di procedere nell'esame del nostro giornalismo quotidiano, dobbiamo fermarci per rispondere a un trafiletto che ci riguarda comparso nell'*Avanti!* di lunedì.

Di un articolo lungo quattro colonne il redattore dell'*Avanti!* ha stralciato un sol brano, per concederci l'onore di una risposta. E noi replichiamo. Ci si accusa di aver detto bugie e sciocchezze. Vediamo, in coscienza, se siamo meritevoli dell'acre rimproccio. Non ci pare. A smentire che il Bissolati abbia condotto l'*Avanti!* in fin di vita, il redattore dell'*Avanti!* cita la migliorata situazione finanziaria del giornale. Ma noi sappiamo che si è giunti

all'attivo o al pareggio compilando un giornale illeggibile, sopprimendo le sei pagine anche il giovedì e la domenica, riducendo il notiziario, realizzando tutte le piccole economie che vi danno l'attivo in bilancio, ma un giornale passivo per i lettori.

L'attivo sarebbe certamente maggiore ad es. se l'*Avanti!* fosse uscito in due pagine o in una sola, ma allora nessuno lo avrebbe più compreso nel numero dei giornali che si rispettano e si comprano.

Il redattore dell'*Avanti!* riporta quindi il nostro «vituperio» contro Roma e per smentire ancora una volta le nostre affermazioni cita le conquiste elettorali dei socialisti romani! Qui ci vien voglia di ridere! Il proletariato romano che ha «posto le sue mani» sul Campidoglio, è una favola... bloccarda. Chi ha «posto le mani» ecc... è la Massoneria, la

quale per bocca del gran Maestro Ettore Ferrari, si rallegrava del trapasso dei «fratelli» dai seggi di Palazzo Giustiniani a quelli del Campidoglio. Ci vuole dello stomaco a gabellare per conquista «socialista» l'Amministrazione popolaresca del Comune di Roma.

E il famoso «proletariato» romano dov'è?

All'infuori dei muratori e degli operai impiegati della manifattura tabacchi, dov'è il proletariato romano? Alla periferia di Berlino, di Londra, di Parigi, di Milano fumano le ciminiere de' grandi stabilimenti industriali e sul vespero lo spettacolo delle lunghe interminabili teorie di operai che riguadagnano i sobborghi vi arresta estatico, quasi sgomento: alla periferia di Roma ci sono le capanne di fango e di paglia in cui si abbrutisce una popolazione di primitivi. Più oltre, l'agro immenso e incolto.

E l'esiguo proletariato romano è forse socialista?
Le sballa in verità un po' troppo marchiane il redattore dell'*Avanti!*, quando vuole far credere che Campanozzi e Bissolati siano i rappresentanti di due collegi socialisti!

Bisognerà dunque gridare ancora una volta che la maggior parte delle schede portanti i nomi dei due deputati socialisti di Roma furono gettate nell'urna da elettori che non hanno mai fatto, né faranno mai, professione di socialismo? Figurarsi!

Anche gli impiegati di Casa Savoia hanno votato per l'attuale direttore dell'*Avanti!* Così come i postieri — clericali e monarchici — hanno votato per il loro candidato protesta: l'on. Campanozzi! Volete una prova della vitalità, del numero, dell'entusiasmo del proletariato socialista romano? Eccovela, calda, calda.

Nel Natale scorso, come di consueto, si è festeggiato l'anniversario della fondazione dell'*Avanti!* Il programma della festa non comprendeva solo il ballo e la lotteria, ma anche l'inaugurazione della bandiera dell'Unione Socialista Romana con discorsi di Bissolati e Podrecca. La folla delle grandi occasioni non doveva mancare. Ebbene sapete quanto ha dato di utile netto la festa? *Cento undici lire* (diconsi L. 111,50). Ogni nostro commento guasterebbe.

A Roma — città di 600.000 abitanti — con un proletariato che ha conquistato (secondo i piaggiatori dell'*Avanti!*) parzialmente l'Amministrazione comunale e due colleghi politici — a Roma una festa di propaganda pro-*Avanti!* dà la mastodontale somma di *cento undici lire!!!!*

Ci dispiace di aver riempito cinque cartelle per dire queste cose assai semplici, ma ci siamo stati

costretti dall'impudenza (questo è il vero nome!)
dello scrittore dell'*Avanti!*

L'UNICO PERCHÉ

Abbiamo letto di questi giorni gli articoli di coloro che vogliono conservare l'*Avanti!* a Roma. Invariabilmente, con un accordo commovente, vi cantano questa canzone: Roma è il centro della vita politica nazionale. Il pregiudizio unitario non risparmia neppure Paolo Valera. Anche per lui l'*Avanti!* deve rimanere dov'è. Ora come avviene, domandiamo noi, che i più grandi giornali politici italiani, si stampino non a Roma, ma a Milano, a Torino, a Bologna?

Se Roma fosse il centro del sovversivismo italiano, allora anche noi ci uniremmo a quelli che non vogliono traslazioni dell'*Avanti!*, ma invece Roma non ha neppure questo primato, né ci fanno pen-

sare diversamente le troppo strombazzate vittorie bloccarde raggiunte con coalizioni di un ibridismo senza eguali e precedenti nella storia.

«L'AVANTI!» A MILANO?

Noi crediamo che il nostro giornale a Milano si troverebbe soffocato dai grandi quotidiani dei quali non potrebbe sostenere la concorrenza (il *Secolo* ha più notizie socialiste dell'*Avanti!*) e correrebbe d'altra parte il pericolo di cadere sotto l'influenza materiale e morale di quella camarilla bancario-giornalistica che sostiene il giornalismo democratico milanese.

Milano è un gran centro d'affari. E il business domina tanto il milanese, come l'immigrato a Milano. Nella capitale «morale» d'Italia, non si è morali circa le provenienze del denaro. L'ambiente milanese — tutto l'ambiente milanese — è am-

morbato dall'atmosfera torbida dell'affare. E il socialismo non fa eccezione. Si rischia portando l'*Avanti!* a Milano di farne un altro giornale clandestino, passivo come il *Tempo* e di farne un organo ancora più riformista — bollettino quotidiano della *Critica Sociale*. Siamo contrari alla scelta di Milano quale sede dell'*Avanti!*

FIRENZE O BOLOGNA

Per queste due città parteggia il Lorenzini nella *Battaglia* che egli dirige a Massa Carrara. Noi escludiamo la prima.

Firenze non ha giornalismo quotidiano. I giornali fiorentini sono una miseria.

Ora il giornalista ha bisogno di essere spronato al lavoro dall'emulazione.

A Firenze mancherebbe. Bologna — che noi indichiamo come sede dell'*Avanti!* — ha parecchi re-

quisiti degni di essere presi in considerazione.

Anzitutto è una grande città che va continuamente aumentando la sua popolazione. C'è un proletariato industriale in formazione.

Domani quando gli stabilimenti industriali che il *Resto del Carlino* diligentemente elenca saranno in attività, Bologna avrà grandi masse vergini di proletari industriali. Che Bologna non possa, né debba essere considerata come una città di provincia, lo dice il suo giornalismo. Il *Resto del Carlino* ha una collaborazione di primissimo ordine, come nessun giornale della capitale può vantare. Un giornale dove scrivono Sorel, Labriola, De Marinis, Papini, Prezzolini non può essere ignorato da quanti vogliono seguire il pensiero dei rappresentanti le più originali e forti tendenze culturali del mondo moderno. L'*Avvenire d'Italia* può cimentarsi coi grandi quotidiani. Il suo clericali-

smo è così sapientemente dissimulato da non urtare il pubblico degli indifferenti o degli atei. Del resto è pieno di notizie e a Bologna ha raggiunto una diffusione considerevole.

Per completare questo potente triumvirato giornalistico noi vorremmo *l'Avanti!* a Bologna. Vorremmo cioè cacciarlo a contatto immediato col giornale dell'Agraria e con quello del clericalismo. E tal contatto dovrebbe significare battaglia.

L'Avanti! a Bologna sarebbe nel centro più favorevole per la sua diffusione.

Uscendo al mattino *l'Avanti!* potrebbe sostenere la concorrenza dei quotidiani di Bologna e di Milano perché giungerebbe prima o contemporaneamente in tutta Italia. Nelle primissime ore *l'Avanti!* sarebbe venduto in tutta la Romagna, in tutta la Toscana, in tutta l'Emilia. A mezzogiorno sarebbe in Lombardia. Colla direttissima Bo-

logna-Verona, l'*Avanti!* giungerebbe in poche ore in tutto il Veneto. Ma ciò che più conta si è che l'*Avanti!* a Bologna si troverebbe nel centro della vita proletaria nazionale, vicinissimo alle plaghe dove si combatteranno in avvenire battaglie economiche che interesseranno tutta la nazione, vicinissimo ancora alle terre rosse di Romagna che contano migliaia e migliaia di socialisti pronti a qualunque sacrificio purché il giornale lo meriti. Il giornale dei socialisti deve stare dove i socialisti ci sono, non dove i socialisti sono... una favola. Da ultimo ricordiamo che alcuni mesi fa si parlò di un trasloco della *Ragione* da Roma a Bologna. Comandini non aveva — si dice — gli scrupoli unitari che addolorano i nostri riformaioli. Comandini sapeva e sa che la *Ragione* vivrebbe meglio a Bologna che a Roma. Non è dunque in alcun modo necessario di pubblicare il giornale del Par-

tito nel centro della vita politica socialista.

IL PROBLEMA REDAZIONALE

Basta coi deputati direttori del giornale!

Il deputato può e dev'essere collaboratore del giornale, non direttore. È una moda quasi esclusivamente limitata al giornalismo cosiddetto sovversivo quella di avere per direttore il deputato.

No.

O deputato o giornalista. Non si può fare l'uno e l'altro. Vorremmo poi una redazione composta di elementi giovani e numerosi.

CONCLUSIONE

Le idee che abbiamo qui succintamente esposte a proposito dell'*Avanti!*, esporremo domani — ampliandole — al congresso di Faenza. Forse a Faenza non saremo soli. Non c'illudiamo però che a Milano trovi seguito la nostra proposta. È

quasi certo che l'*Avanti!* rimarrà a Roma. E come sempre in altri casi avviene, anche l'*Avanti!* continuerà a vivacchiare o perirà vittima di un pregiudizio e di una illusione.

Da *La Lotta di Classe*, N. 38, 24 settembre 1910, I (*d*, 332-333).

ESAME DI COSCIENZA

Quando queste linee vedranno la luce, centinaia di rappresentanti di tutti i gruppi socialisti italiani, saranno riuniti a Milano, per l'undicesimo congresso nazionale del Partito.

Congresso che si apre — malgrado l'apparente accalmia seguita nell'aspra contesa delle tendenze — in un momento assai critico per il socialismo contemporaneo e per tutte le ideologie rivoluzionarie.

Chiunque segua abbastanza da vicino le nuove manifestazioni del pensiero moderno, specie in questo primo decennio del secolo ventesimo, s'avvede che un profondo rivolgimento ideale sta per compiersi o è già — potenzialmente — compiuto.

Valori morali, politici, religiosi, rivoluzionari, che

pur ieri venivan respinti come avanzi ingombranti del passato, tornano oggi in onore. Dottrine scientifiche la cui verità pareva ieri indiscussa, sono oggi battute in breccia dalla critica inquieta e demolitrice. Uomini che la storia pareva avesse per sempre relegati nella penombra ci balzano incontro per indicarci le vie dell'avvenire. Gli stessi metodi della scuola positivista non bastano più e il positivismo come sistema divenuto stella di ultimissimo ordine, nel cielo della filosofia, volge melanconicamente al tramonto.

È naturale che il movimento proletario e socialista in genere soffra di questa crisi diffusa e profonda della coscienza contemporanea. Noi sentiamo bene che le vecchie credenze dogmatiche sono superate, ma nello stesso tempo temiamo le insidie dei nuovi dottrinari che tendono a rialzare i valori morali della società borghese, sopra-

tutto nel campo della religione e in quella del patriottismo.

Per uscire dalla crisi che ci travaglia, per trovare l'equilibrio tra le forze del passato e quelle dell'avvenire, non crediamo che sia necessaria la creazione di un altro sistema di ben congegnate dottrine, la predicazione di un nuovo vangelo. No. È necessario che il socialismo ritorni movimento, battaglia, azione che impegni tutti i giorni la classe proletaria contro la classe borghese.

Combattere costruendo: questa può essere la divisa dei socialisti che partano risolutamente in guerra contro la società attuale.

Se il congresso di Milano saprà darci le indicazioni necessarie a tradurre questa divisa nei fatti, se dal cozzo delle idee balzerà chiara — in tutta la sua inesorabilità — la nozione dinamica del socialismo, se il congresso di Milano gioverà a rial-

zare i nostri spiriti, a riaccendere i nostri entusiasmi, a dileguare lo scetticismo stanco degli sfiduciati, il congresso di Milano non sarà stato senza importanza per l'avvenire del nostro partito.

Da *La lotta di Classe*, N. 42, 22 ottobre 1910, I (b, 112).

DOPO IL CONGRESSO DI MILANO

Il congresso di Milano non ha realizzato le nostre speranze, non ha rialzato i nostri spiriti, riaccesi i nostri entusiasmi, dileguato lo scetticismo stanco degli sfiduciati come ci auguravamo nell'ultimo numero di questo giornale. Sappiamo bene che la profonda crisi che ci travaglia non poteva essere risolta da un congresso, ma dal congresso però ci dovevano venire le indicazioni per risolverla. Niente di tutto ciò. Il riformismo possibilista ha ancora una volta trionfato. Turati ha vinto. Vittoria facile, poiché mancava un Labriola a contendergliela.

Il congresso è stato una grande inutile accademia. Invece di cominciare a discutere il passato come logica e buon senso imponevano, i riformisti hanno voluto procurarsi una specie di alibi po-

litico-morale facendo discutere e approvare dal pecorame devoto i criteri generali della politica socialista e rendere quindi superfluo ogni esame dell'opera compiuta. Respingendo l'inversione all'ordine del giorno il congresso s'imbarcava nel gran mare dei principî, delle teorie, delle parole e per tre giorni lunghissimi oratori d'ogni tendenza hanno rovesciato sull'uditorio un diluvio di frasi. Ognuno faceva la sua conferenza e a seconda degli oratori vi pareva di essere nelle tribune di Montecitorio o in una piazza. Pochi si limitavano a dire il necessario, a comunicare le loro idee, semplicemente senza frange rettoriche; quasi tutti invece «oravano» nel senso classico della parola, si scambiavano l'un l'altro grandi elogi, facevano appello al loro passato... Come se tutti non avessero un passato: da Ferri a Briand!

Dopo al voto sull'inversione dell'ordine del giorno,

tre tendenze si profilarono con abbastanza chiarezza: riformisti di destra, riformisti di sinistra o intermedi, rivoluzionari. Corrispondenti ciascuna al socialismo di stato, al socialismo democratico, al socialismo rivoluzionario.

I riformisti di destra parlarono per bocca del Reina, del Cabrini e del Chiesa. Costoro si sono riconciliati pienamente colla società borghese. Il loro riformismo ha ucciso il socialismo. Cooperative e legislazione sociale. Il loro socialismo è qui. Cabrini e Reina hanno fatto dichiarazioni di una gravità estrema. Cabrini ha già l'oratoria di un sottoministro. Addio entusiasmi d'un tempo. La praticità ha ricacciato nell'ombra l'ideale. Nessuno dei trenta e più oratori passati alla tribuna ha parlato di lotta di classe e di espropriazione della borghesia. Nessuno ha parlato dell'epulone capitalista. Bastano le briciole della sua filantropia.

Quando Morgari ha — con bell'impeto oratorio — invocato il faro dell'idea, il congresso è rimasto freddo. Qualcuno sogghignava. A queste nostalgie è refrattario il Partito Socialista Ufficiale passato nel campo della democrazia possibilista, radicale, di governo, il Partito Socialista con tutti i suoi postulanti al parassitaggio statale.

Dopo Turati — che nei suoi discorsi è stato brillante, spiritoso, ma di una superficialità eccessiva — Bissolati ha steso l'atto di decesso del Partito Socialista Italiano. L'ex direttore dell'*Avanti!* ha dichiarato che il Partito Socialista è una superfetazione, un ramo secco, un organo inutile.

Il socialismo non sarà realizzato dal Partito Socialista... Ma qual socialismo? Il vecchio socialismo dell'Internazionale? No. Il socialismo della Confederazione generale del lavoro. Ah! Ah! C'è da ridere. La nostra Confederazione del lavoro

non è figlia degenerare del socialismo italiano:
anch'essa è ammalata di sifilide costituzionale.
(Nel senso medico e monarchico. Ricordare le vi-
site del re alle istituzioni operaie riformiste del
Genovesato).

Nel discorso di Bissolati sintomatica l'assenza
completa di ogni accento avvenirista. Nessuna vi-
brazione sentimentale. Il Bissolati è stato preciso,
freddo, stanco come l'uomo che dopo aver usato
e abusato di una femmina la pianta all'angolo di
una strada, proseguendo oltre e non si volta in-
dietro mai più.

L'importanza del discorso di Bissolati non è sfug-
gita agli organi della borghesia. Dopo lunga de-
cennale profanazione i riformisti italiani conse-
gnano il Partito alle classi nemiche... Un simula-
cro di Partito.

Come a Firenze anche a Milano è sorto l'integralismo sotto la protezione del Salvemini, del Modigliani, del Morgari. Questo integralismo è il solito fritto misto con patate. Rappresenta l'equivoco perché vuol conciliare nelle formule di un ordine del giorno due concezioni diametralmente opposte del divenire socialista. Questo integralismo non è sufficientemente differenziato dal riformismo per avere diritto di chiamarsi tendenza e del resto il congresso lo ha bocciato.

Che cosa è il rivoluzionarismo? È il ritorno al socialismo. Campioni della nostra tendenza sono stati il Lazzari e il Ciccotti. Il primo si è richiamato alle tavole della legge votate al congresso di Genova del 1892.

Il secondo ha documentato le deviazioni e i tradimenti della politica parlamentare riformista. Ma i

loro sforzi non hanno modificato le posizioni iniziali. Il riformismo doveva vincere e ha vinto.

* * *

Vittoria piena? No. I 18.000 voti riformisti di Firenze, sono scesi a 12.000. I 5000 rivoluzionari del 1908 sono saliti a 6.100. Vittoria piena? No. Il Turati ha dovuto modificare il suo ordine del giorno, contorcerlo per accontentare le esigenze elettorali dei ravennati. I suoi luogotenenti sono corsi all'accattonaggio dei voti come galoppini di ministri pericolanti. Stomachevole è stato questo lavoro di corridoio, questo armeggio segreto e palese fatto per assicurare la vittoria di un uomo. Ma il sigillo del congresso socialista di Milano è nella sua insensibilità morale. Non c'è da stupirsene data la composizione dell'assemblea. Altro segno che distingue questo da altri congressi è la

sua deficienza culturale, e la sua povertà d'idee. Quando la Balabanoff parlava di «concetti teorici», di «marxismo tendenziale» le bocche si aprivano allo sbadiglio. Molti sorridevano di compassione.

* * *

Questo congresso non ha opposto la barricata ostacolatrice alla corsa pazza del riformismo. Ormai la liquidazione è completa. Da Giolitti a Luzzatti, da Luzzatti al Briand italiano che verrà forse dal mare.

O uomini piccoli e grandi di governo che avete un giorno decretato carcere e domicilio coatto per i socialisti, o banchieri che qualche volta avete trepidato per il contenuto delle vostre casse forti, o coscienze inquiete d'ogni risma che scorgevate nel Partito Socialista lo smascheratore delle vo-

stre vergogne, o temperati borghesi, o grandi capitalisti, o parsimoniosi bottegai cui ripugnava il socialismo negatore di proprietà, o militaristi patriotti e patriottardi che nel socialismo combattevate l'Internazionale accomunatrice delle patrie nel gran cerchio dell'umanità, o voi tutti che il socialismo avete odiato, o voi tutti che il socialismo avete amato e amerete, venite, venite!

C'è qua, sul palcoscenico della commedia politica della terza Italia un grande cadavere: il Partito Socialista Ufficiale.

Bisogna seppellirlo?

IL MIO DISCORSO AL CONGRESSO DI MILANO

Gli oratori forlivesi non sono molto fortunati in quelle che pomposamente si chiamano le «Assisi nazionali del Partito Socialista Italiano».

Il mio predecessore fu, mi sembra, fischiato; io sono stato urlato. C'è una differenza abbastanza notevole fra il fischio e l'urlo, ma non vogliamo perdere ora il nostro tempo a rilevarla.

Confesso che il mio discorso è stato abbastanza ascoltato, quando si pensi che io non sono, né sarò mai noto come uno dei giocolieri di Montecitorio.

Il mio discorso fu del resto così poco intonato alla sinfonia generale, suonava così ereticale in quel grande salone dall'architettura composita di chiesa e di officina, pochi giorni innanzi ufficialmente consacrato dalle autorità legali, che io debbo meravigliarmi di non essere stato... lapidato.

I giornali quotidiani poi, eccezione lodevole fatta per il *Corriere della Sera*, il *Momento* di Torino e *Secolo*, seconda edizione, hanno mutilato ciò che ho detto. Per il *Giornale d'Italia* io sono «un

autentico contadino dall'oratoria a scatti (vorrei esserlo!); per il *Momento* di Torino che scherza sulla mia omonimia col brigante calabrese io «non ho nulla di terribile, ma parlo semplicemente e con grande arguzia»; per la *Ragione* di Roma io sono un «sindacalista individualista»; per... Ma basta. Tanto ciò non ha valore; serve appena ad illustrare i sistemi dei reportage giornalistico italiano.

Anche sul modo come è stata accolta la chiusa del mio discorso i pareri sono discordi. Il *Carlino* assicura che ho dovuto abbandonare la tribuna fra grida e proteste, mentre invece il *Momento* dichiara che sono stato applauditissimo e che le mie riserve circa la portata del concordato di Ravenna hanno fatto «grande impressione». Uguali applausi mi tributano il *Corriere della Sera*, il *Secolo*, il *Giornale d'Italia*, ma per la *Tribuna* di Ro-

ma io invece ho dovuto troncare il mio discorso in seguito «alle risate del congresso». Come si vede... l'accordo è commovente.

Tutti i giornali convengono nel dichiarare brevissimo il mio discorso. Certo, paragonandolo alle orazioni dei deputati, sono stato telegrafico. Ma dopo venti ore di chiacchiere, un po' di concisione non faceva male. Mi sembrava che bastasse enunciare le idee senza contorno di frasi dichiarative inutili in un congresso dove i non-intellettuali si numeravano sulle dita di una mano.

Ad ogni modo io riporto qui, per coloro che mi hanno mandato a Milano, e che non han tempo di leggere i quotidiani, il discorso che ho pronunciato. Sono lieto di averlo pronunciato, quantunque sappia e sapessi che le cottenne dei socialisti ufficiali sono ormai insensibili a qualunque frustata.

«Sarò breve in primo luogo per ottemperare alle raccomandazioni del presidente, poi per non allungare più oltre questa discussione che ricorda da vicino quelle dei concili eucumenici dell'alto medio evo. Del resto io porterei una nota stonata e stridente in questo congresso dove tutti parlano in sordina. Per ciò il mio nome figura in calce all'ordine del giorno Lazzari. Farò poche dichiarazioni per aforismi.

«Agli oratori che mi hanno preceduto rispondo che anche senza deputati il Parlamento vivrebbe lo stesso; che il suffragio universale non dev'essere misura tanto rivoluzionaria dal momento che nazioni a impalcatura feudale clericomilitarista come Germania e Austria lo hanno in vigore; che la legislazione sociale è ben lungi dall'essere il socialismo... (*Reina: "Vedi la Ger-*

mania!").

«La Germania ha solo una legislazione per gli operai industriali, è la nazione che ha una profonda e antica e applicata legislazione sociale, l'Inghilterra è molto lontana dal socialismo, non solo, ma, non ostante la legislazione sociale, ci sono in Inghilterra non migliaia ma milioni di miserabili e di affamati.

«Gli scioperi quando sono scoppiati, bisogna sempre attuarli. Il caso citato dal Reina è disgraziato. Non bisogna fomentare oltre misura l'egoismo degli organizzati tesserati.

«Si attende con una certa ansia il voto dei socialisti romagnoli. Ebbene ieri sera ci siamo riuniti, ma non ci siamo intesi, cosa che capita spesso. Noi socialisti forlivesi voteremo l'ordine del giorno Lazzari, per coerenza, poiché soltanto l'intransigenza, non l'autonomia dei riformisti, risponde a

quanto i compagni romagnoli hanno già deliberato a Faenza. In Romagna non è avvenuto nulla di nuovo per mutar pensiero. La portata del famoso patto è limitatissima, tanto è vero che non investe nessuna questione di principio relativa alla proprietà delle macchine e alla coesistenza di due Camere del lavoro.

«Dichiarazioni in questo senso si leggono nella *Libertà*, organo dei repubblicani ravennati. Il concordato non è che una tregua consigliata da alte ragioni di umanità e di prudenza, per evitare un sanguinoso conflitto.

«Niente altro. Domani continuerà la lotta.

«Del resto il concordato, annunciato con troppa premura dalla signora Altobelli, non è stato ancora accettato dalle organizzazioni interessate. Soltanto quando i repubblicani avranno stracciato il quinquennale patto del tradimento stipulato

coll'Agraria, allora, ma allora soltanto, voi signora Altobelli potrete parlare di "isolamento" dell'Agraria.

«Non bisogna più oltre nascondere i veri caratteri della nostra lotta che non può essere riformistica e che i riformisti italiani non hanno ancora capito. (*Violente denegazioni e grida*).

«Sì non l'avete capita e per questo ci avete dato una solidarietà piagnona che noi respingiamo. Quanto al Partito Socialista Ufficiale esso è ormai una grande ditta, se volete, farmaceutica, che s'avvia al fallimento.

«I rappresentanti non fanno nulla e noi invece di licenziarli, rigettiamo la responsabilità sulle cose. Ci sono stati dei fatti tipici. Un deputato socialista ha domandato al re un premio per una corsa ciclistica. (*Voci: "Chi è?"*).

«L'on. Canepa. Un altro, il Samoggia, aderisce al

banchetto del giolittiano Facta, un terzo si è fatto intervistare da tutti i giornali borghesi d'Italia per poter comunicare le sue malignazioni sui socialisti romagnoli. E potrei continuare. Ma v'è un fatto per me, ben più grave. In un solo mese l'on. Luzzatti ha fatto scivolare in bilancio un aumento di 61 milioni di nuove spese militari, senza che un cane di deputato socialista abbia protestato. Mai gruppo diede più scandaloso esempio di insensibilità morale. Insensibilità ch'è ormai nel Partito, che passa sopra acquiescente alle gesta dei suoi capi. Qui si è venuto a magnificare la patria.

«Il *cliché* del “nemico alle frontiere” serve a pompare il sangue e la miseria del proletariato.

«V'è un documento segnalatore della degenerazione del riformismo italiano.

«Il *Temps* ha detto che se invece di Jaurès ci fosse stata in Francia una *équipe* (squadra) di riformatori

misti italiani lo sciopero dei ferrovieri non sarebbe scoppiato. (*Podrecca: "E avrebbero fatto bene!"*).

«Riformisti di cartone... (*Il tumulto cagionato dall'interruzione dura qualche secondo*).

«Continue pure la vostra politica del piatto di lenticchie. Fra poco il benservito della borghesia repubblicana di Francia avrà un duplicato: quello della borghesia monarchica italiana».

NOTA BENE

Questo duplicato è venuto più rapidamente di quanto non credessi. Il *Corriere della Sera* commentando il voto vittorioso pei riformisti, stampa queste sintomatiche parole:

«Quella di ieri è stata dunque una vittoria riformista. Ma se questa vittoria dev'essere onesta con se stessa, se la crisi che tuttora permane nel Partito deve essere superata, occorre che il

processo logico che l'on. Bissolati ha riassunto nel suo discorso vada oltre la difesa di una determinata azione parlamentare, occorre una vera e propria revisione. I riformisti dovranno fermamente affrontare la questione della loro situazione verso lo Stato e verso i maggiori problemi nazionali, dovranno fare l'esame di tutte le colpe passate, gravissima quella di aver favorita l'agitazione degli impiegati, e di aver ceduto talvolta ad imposizioni non tanto di organizzazioni operaie, quanto di agitatori politici che le guidavano. E rivedere, ispirandoli a criteri di responsabilità pratica, tutti i loro atteggiamenti retorici o negativi nei maggiori problemi della politica, quella estera, la politica militare, coloniale, religiosa».

Avete inteso? Questo è un «vienimeco» in piena

regola. È la sirena Luzzatti che parla e invita, attraverso la prosa del grande giornale lombardo, la riformisteria italiana. Avanti, dunque! Le classi abbienti, le istituzioni costituite accettano ormai la collaborazione del socialismo ufficiale. Giù gli ultimi pudori, o riformuncoli, per il bene inseparabile del re e della patria.

IL VOTO

L'ordine del giorno Turati ha riportato 12 mila voti, quello Modigliani 4 mila, quello Lazzari 6 mila. I rappresentanti della nostra provincia hanno votato quasi tutti per Lazzari, nessuno per Turati. I rappresentanti della provincia di Ravenna si sono divisi; alcuni hanno votato per Lazzari, moltissimi si sono astenuti, la maggioranza ha votato per Turati. Lupi a Faenza, pecorine a Milano. L'ordine del giorno Turati non salva neppure l'intransigen-

za elettorale trionfalmente deliberata a Faenza. Si tratta di un invito platonico. Ond'è che il contegno di molti delegati di Ravenna, i quali dopo a un mese solo si sono rimangiati gli ordini del giorno di Faenza, è stato grottesco e ha dato luogo a molti non benigni commenti. Non sappiamo invece per quali segrete virtù di riformismo si possa predicare la lotta di classe in Romagna e votare per la collaborazione di classe a Milano.

DOPO AL VOTO

I rappresentanti della nostra frazione si unirono in gran numero martedì mattina per decidersi il da farsi.

Rimanere nel Partito o andarsene? Su questo dilemma s'impegnò una vivacissima discussione. Ebbe per primo la parola il nostro Direttore. Egli prospettò con poche parole la situazione e di-

chiarò che i rivoluzionari dovevano abbandonare ufficialmente il Partito:

1°. per non essere complici della sua inevitabile ulteriore degenerazione;

2°. per sottrarre forza morale e materiale ai riformisti;

3°. per evitare «i casi di coscienza» di molti compagni rivoluzionari decisi a uscire individualmente dal Partito.

In questo senso, appoggiando la proposta Mussolini intesa ad agitare nelle sezioni e nelle federazioni l'uscita dei rivoluzionari dal Partito, parlarono l'avvocato Belloni di Alessandria, Trematore, segretario della Camera del lavoro di Foggia e Zerbini di Roma, che presiedeva l'assemblea.

Parlarono contro Francesco Ciccotti, Alessandri, Lazzari il quale pur dichiarando che «il Partito Ufficiale Italiano si è dimostrato una fabbrica di futu-

ri Briand», dichiarò prematura e pericolosa l'uscita dal Partito.

Mussolini dopo aver affermato di sottomettersi alle decisioni della maggioranza della frazione dichiarò — personalmente — che non intendeva di assumere nessuna responsabilità coi riformisti. Si dimostrò scettico sui risultati del prossimo biennio di pratica riformista. Concluse invitando gli amici a non accettare cariche ufficiali nel Partito.

Dopo una dichiarazione dell'on. Elia Musatti che si associò alla nostra frazione, per meglio marcare la nostra separazione morale dal Partito Ufficiale, Francesco Ciccotti presentò la dichiarazione seguente che venne approvata all'unanimità:

«La frazione rivoluzionaria del Partito Socialista, dopo al voto sui criteri generali dell'azione

socialista, richiamandosi ai concetti espressi nella discussione dai propri rappresentanti; mentre dichiara di rimanere nel Partito ispirandosi agli alti interessi della unità del proletariato e per impedire che esso definitivamente sia trascinato a diventare un Partito di governo e di adattamento borghese; dichiara altresì di separare nettamente la propria responsabilità da quella della parte riformista di fronte al proletariato».

Accanto alla Direzione del Partito Ufficiale, funzionerà in Roma la Commissione esecutiva della frazione rivoluzionaria, la quale si compone di cinque membri e cioè: Zerbini, Vella, Lerda, Ciccotti, Mantica. Ai quali cinque si aggregano l'on. Musatti e Lazzari.

Vien pure deliberata la fondazione di un grande

settimanale in Roma che dovrà uscire coi primi del 1911 e si lascia incarico alla C. E. di presentare nel più breve termine di tempo possibile un progetto concreto.

A corrispondenti fiduciari delle diverse regioni si scelgono: per il Piemonte, Ambrogio avvocato Belloni di Alessandria e Oreste Mombello di Biella; per la Lombardia, Ines Bitelli di Gallarate e Spagnoli Antonio di Arcisate; per la Svizzera, Serrati; per il Veneto, Cesare Alessandri di Venezia; per la Liguria, Benedetto Calcagno di Voltri, Giovanni avv. Bruno di Oneglia, Moibo Lorenzo di Savona; per il Mantovano, Giovanni Bacci; per l'Emilia, Enrico Mastracchi; per la Romagna, Benito Mussolini di Forlì, Cesare Goffarelli di Ravenna; per la Toscana, avv. Michele Terzaghi di Firenze, avv. Arrigo Gianni di Siena; per le Marche, Tito Melai di Pesaro; per le Puglie, Eucli-

de Trematore di Foggia, avv. Lefemine di Bari;
per il Napoletano, Venditti di Napoli; per la Sicilia,
avv. Michele Losardo di Messina; per la Sardegna,
Ugo Pesci.

Tra questi compagni quattro sono segretari delle
Camere del lavoro di Carpi, Venezia, Foggia, Ra-
venna.

Nell'attesa del nostro settimanale nazionale i co-
municati della nostra Commissione esecutiva
verranno pubblicati sui seguenti giornali della
Frazione Rivoluzionaria: *L'Idea Nuova* di Ales-
sandria, il *Contadino* di Mortara, l'*Avvenire del*
Lavoratore di Lugano, il *Nuovo Ideale* di Varese,
La Lotta di Classe di Gallarate, il *Secolo Nuovo* di
Venezia, *La Lotta di Classe* di Forlì, *La Lima* di
Oneglia, *La Conquista* di Bari, *Il Riscatto* di Mes-
sina.

Ed ora, all'opera!

LA QUESTIONE MASSONICA

È rimasta insoluta. Ha dato luogo a una vivacissima discussione, ma, data l'ora e l'eccitazione degli animi, non si poterono prendere decisioni di sorta. Il congresso ha rinviato la questione al *referendum*. Intanto abbiamo potuto constatare che la influenza deleteria della Massoneria ha già conquistato il Partito Ufficiale e tiene la mano sulle grandi organizzazioni economiche. Basti il ricordare che i segretari di tre importantissime Camere del lavoro, come quelle di Milano, Terni, Roma, si sono dichiarati pubblicamente massoni e sono quindi, nelle logge, a contatto immediato e solidale con banchieri, funzionari, giornalisti, alti poliziotti della borghesia. A Roma, a Milano, a Torino esistono logge massoniche operaie. Ormai nessuno osa nascondersi il pericolo massonico. Bisogna forzare i massoni a uscir dal Partito.

Sarà questa una delle misure eroiche che potranno rigenerarlo.

ATTO DI SOLIDARIETÀ

Riportiamo il seguente ordine del giorno che è stato approvato per acclamazione.

«L'XI congresso socialista italiano, edotto delle condizioni speciali in cui la lotta socialista e proletaria va svolgendosi in Romagna, e degli atteggiamenti antiproletari assunti colà dal Partito Repubblicano su cui grava la responsabilità di avere scisse le forze della organizzazione operaia a vantaggio della reazione capitalista ed agraria; plaudendo entusiasticamente alla generosa ed eroica resistenza dei braccianti della Camera del lavoro di Ravenna esplicita in difesa degli ideali di emancipazione proletaria e dei principi fondamentali dell'organizza-

zione, e all'opera che in tutta la Romagna compie il Partito Socialista per gli stessi fini lottando diuturnamente contro il medesimo Partito; dichiara tutta la propria solidarietà coi socialisti romagnoli; e impegna le sezioni tutte del Partito Socialista — ogni qualvolta esse siano chiamate a decidere sulla tattica elettorale locale, a ricordare che l'opera reazionaria e krumira dei repubblicani di Romagna sul terreno economico non fu sconfessata né dalla Direzione, né dalla stampa, né da una sola sezione repubblicana d'Italia — a regolarsi in conseguenza».

Da *La Lotta di Classe*, N. 43, 29 ottobre 1910, I (b, 113).

TRA L'ANNO VECCHIO E IL NUOVO

Quando or fa un anno un grande manifesto annunciò l'uscita del nostro giornale, le sibille forlivesi sfogliarono le margherite chiedendo: Vivrà, non vivrà? Gli esperimenti del passato antico e recente sembravano confortare l'ipotesi più lugubre; il foglio socialista sarebbe morto d'inedia dopo alcune settimane di vita più o meno angustata. Ma gli oroscopi sono stati fallaci. Dopo un anno di battaglie, questo foglio di carta che esprime materiate le nostre idee e le nostre speranze, è più vivo di prima e con garretti più solidi e con polmoni dal ritmo più ampio e con più lucida visione si appresta a camminare sulle vie del 1911. Dopo un anno di lavoro, sentiamo che la nostra coscienza di nulla ci rimorde. Abbiamo tenuto fede al nostro programma: nessuna soluzione di

continuità fra il nostro manifesto e l'opera da noi esplicata nei cinquantadue numeri del giornale! Tornare alle origini!, fu il grido col quale chiamammo a raccolta i socialisti del Forlivese e alle origini purissime del nostro movimento siamo tornati. Dicemmo che bisognava riagitare quel bandierone delle finalità socialiste che il riformismo vuole sepolto negli armadi capaci della democrazia bloccarda e abbiamo di conseguenza familiarizzato i nostri lettori operai coi concetti di sciopero generale e di espropriazione della borghesia. Dichiarammo che l'antimilitarismo prudente di molti sovversivi celava un equivoco che bisognava sventare predicando l'anti-patriottismo e abbiamo battuto in breccia l'idea di patria, e abbiamo smascherato il pregiudizio patriottardo. Affermammo che l'anticlericalismo tradizionale doveva essere completato coll'anti-religiosismo e

le nostre idee trovavano piena conferma in un congresso della nostra Federazione che vietava ai socialisti di compiere pratiche religiose e di tollerarle nei figli. Rivendicammo sin dal primo momento l'autonomia completa della nostra azione politica antitetica a quella di altri partiti e ci siamo scissi violentemente dal Partito Repubblicano e abbiamo combattuto il bloccardismo invadente e la Massoneria — laica frateria! — artificiale incubatrice dei blocchi. Sorgemmo con programma di critica e questa critica noi l'abbiamo esercitata, senza veli, senza eufemismi, senza limitazioni, su noi stessi, sui nostri uomini rappresentativi, sui nostri congressi regionali e nazionali.

Non abbiamo avuto ritegni o riguardi: abbiamo sdegnato anche il solo contatto personale coll'*onorata società* forlivese che pontifica nei caffè o trama nella Loggia e il nostro *splendido*

isolamento che non conosce amicizie e quelle antiche va eliminando, ci permette di usare liberamente la nagaica fustigatrice. I nostri nemici sono naturalmente cresciuti di numero, se non d'audacia o di potenza, e gli odi personali che non trovano sfogo negli articoli, s'appiattano in fondo al litro degli sbevazzatori gialli che mandano per sottoscrizione le loro residuali scolature. E accanto a coloro che ci detestano, ci sono quelli che ci tollerano, ma la canea villana e impotente non turba il pulsare del nostro cuore. Chi sta sulla piattaforma della vita politica senza inimicarsi con qualcuno, è un vigliacco o un idiota! Chi sta sulla piattaforma della vita politica dev'essere pronto a tutte le battaglie, a tutte le amarezze, a tutte le lapidazioni: deve — quando occorra — bere il calice amaro sino alla feccia; bere, ma senza smorfie, senza paura, senza rimpianti, colla calma im-

perturbata di uno stoico greco.

* * *

Abbiamo dunque fatto un giornale perfetto? No. Noi conosciamo prima degli altri le manchevolezze dell'opera nostra. A chi vorrebbe un giornale più filosofico, più dottrinale osserviamo che *La Lotta di Classe* è uno dei pochi giornali che abbiano preoccupazioni d'indole culturale. E ancora bisogna ricordare che il pubblico al quale ci dirigiamo non è composto di universitari, ma di contadini e braccianti mediocrementemente analfabeti. A chi vorrebbe un giornale di volgarizzazione tipo *Seme o Sempre avanti per gli umili e pei pratici*, diciamo che la Romagna, dopo quarant'anni di propaganda socialista, ha superato la fase dell'evangelismo, della semplificazione rudimentale e può affrontare — anche per le esperienze

avvenute nel campo economico — più complessi problemi. A coloro che s'aduggiano per le polemiche personalistiche— inevitabili! — rispondiamo che le idee ci sono in quanto ci sono gli uomini che le creano e le sostengono. Sopprimete l'umanità e allora non avrete più idee, né battaglie attorno alle idee, né personalismi attorno agli uomini banditori d'idee. Ai buoni cittadini che lamentano l'assenza della cronaca locale, ricordiamo che nei settimanali la cronaca cittadina è un superfluo, specie nelle piccole città, dove il fatto prima di essere fissato sui giornali corre su tutte le bocche. Abbiamo prevenuto i nostri critici, poiché in realtà critiche non ci vennero mai comunicate. Tuttavia noi daremmo ragione, *toto corde*, a chi ci rimproverasse il nostro quasi assenteismo dalla vita municipale. È vero. Ci siamo scarsamente interessati delle vicende amministrative e

politiche della repubblica forlivese. Ma quando si rievochi la storia dell'anno che sta per morire — storia ricca d'agitazioni economiche, che hanno diretto altrove la nostra attività — quando si pensi che la redazione di questo giornale si riassume nell'unica persona che scrive queste righe, si troverà che l'assenteismo più sopra lamentato merita... la condanna, ma col beneficio della legge Ronchetti o legge del perdono. Non abbiamo fatto un giornale perfetto, né del resto la perfezione è cosa raggiungibile, ma abbiamo cercato di avvicinarci al modello ideale: e di tener fede soprattutto alle nostre promesse.

* * *

Che l'opera nostra non sia stata inutile, lo prova il cerchio di simpatia convergente verso *La Lotta di Classe*. Il giornale ha già varcato i confini angusti

del collegio politico: da Rimini a Faenza, da Galeata a Fusignano non v'è paese che non abbia abbonati e lettori del nostro giornale. La tiratura ordinaria che supera — checché si dica in contrario — quella di tutti gli altri periodici della Provincia, è in continuo aumento. Ma v'è un altro termometro che segna i gradi della simpatia che un giornale suscita tra i suoi lettori: la sottoscrizione. Ora la nostra sottoscrizione ha raggiunto una cifra superba!

Queste sono le prove tangibili: quelle che inchiodano col documento gli avversari cattivi o malignanti. Ma altre prove ci sono, d'ordine più delicato, che solo noi possiamo avvertire, noi che viviamo a contatto diretto col nostro pubblico. Noi sentiamo bene che *La Lotta di Classe* è ormai entrata nelle abitudini dei socialisti della città, dei paesi, delle campagne; noi sappiamo che al sa-

bato mattina i socialisti attendono *La Lotta di Classe* come si attende un amico che vi parlerà buone e veritiere parole; noi sappiamo che al sabato sera nei circoli si legge, si commenta ciò che sul giornale sta scritto; noi sentiamo che i socialisti considerano ormai questo giornale come la loro anima collettiva, vigilante e pugnace. Questo sentimento, largo, sincero e costante dei compagni è la nostra forza. Dietro questo giornale non c'è una massa grigia, amorfa, incolore, indefinibile, inclassificabile, ma c'è un Partito. Ci sono quaranta sezioni socialiste, dodici gruppi giovanili, uno femminile. Ci sono 1800 socialisti. E la loro modestissima quota che paga il giornale. Non ci sono fra noi i benefattori. Ognuno fa il suo dovere. E se così non fosse, noi ci sentiremmo umiliati. Perché il giornalismo non è per noi un mestiere, ma una missione. Non sia-

mo giornalisti per lo stipendio. In questo caso non ci sarebbero mancati posti migliori. Il giornale non è per noi uno straccio di carta che bisogna riempire settimanalmente con quello che capita. No. Il giornale è per noi il Partito. È una bandiera. È un'anima. Questi convincimenti reggono da un decennio l'opera nostra e ci guideranno nel 1911. La nostra promessa è tutta qui. La manterremo, ma, se per impreveduti motivi, non fosse possibile, oh allora noi, che non pensiamo di essere o di diventare i canonici inamovibili e pensionabili delle organizzazioni politiche, saremmo i primi a gridare agli amici: Ventilare gli ambienti! Cambiate gli uomini!

Da *La Lotta di Classe*, N. 52, 31 dicembre 1910, I (a, 482).

PROFETI E PROFEZIE

Premettiamo. Carlo Marx non è necessario al socialismo. Anche quando si dimostrasse che il Pensatore di Treviri è stato un imbecille e si riuscisse veramente a polverizzare le sue dottrine, il socialismo continuerebbe egualmente la sua marcia trionfale nel mondo dei lavoratori. Noi non siamo né teologi, né sacerdoti, né bigotti del verbo marxista. I «sacri testi» sono ancora oggetto di vasta contesa ed è assai sintomatico ad ogni modo che attorno al «profeta fallito» si continui a discutere e si scrivano ponderosi volumi.

Marx dev'essere ancora vivo e temibile, se tanti beccamorti s'affannano a segnargli l'atto di decesso nello Stato Civile delle dottrine economiche. Tronchiamo il preambolo e ribattiamo la confutazione del *Pensiero Romagnolo* il quale giura

sul «sacro testo» di Arturo Labriola.

L'articolista afferma che il fenomeno dei miliardari d'America è dovuto semplicemente alla «legge di relatività». Ecco un *rebus*. Una legge che produce un fenomeno. Noi abbiamo sempre creduto che i fenomeni determinassero le leggi.

È la caduta dei gravi che provoca la legge di gravità, e non... viceversa.

Ad ogni modo l'accentramento di grandi fortune in poche mani, è un fatto, almeno per gli Stati Uniti, incontestato. I Morgan e simili personaggi non sono figure rettoriche. Che Carnegie poi disponga dei suoi milioni per biblioteche e istituzioni d'indole umanitaria, è affare che non interessa l'economia pura. Quanto poi «agli alti e sempre più alti salari» del proletariato americano che dovrebbero smentire la teoria della crescente miseria, osserviamo con Werner Sombart dell'Univer-

sità di Breslavia, nel libro *Perché non vi è socialismo negli Stati Uniti?*, che in «nessun luogo del mondo l'operaio salariato viene sfruttato dal capitalismo come nella Repubblica delle stelle», la quale, aggiungiamo noi, ha come l'Inghilterra milioni di miserabili. (A New York, nel giugno scorso, si tenne un mercato di schiavi). Enrico Leone, a pagina 49 del suo volume *Il Sindacalismo*, scrive:

«Il riformismo non fu in grado di dedurre dalle statistiche una legge diversa da quella del concentramento capitalista: arrivò soltanto a concludere che esso non si operava colla opinata celerità».

Dunque, fissiamo. Le statistiche smentiscono i revisionisti, non le previsioni marxiste. Il concentramento avviene, solo va più lentamente. E lo

stesso Leone, a pag. 49, aggiunge:

«Né vale dire che la condizione degli operai è migliorata, che il loro salario si è elevato, per concludere che la legge del crescente antagonismo fra capitale e lavoro è falsa. Il presagio di Marx trovò una conferma nei fatti non una smentita».

Il Plekanoff, uno dei più autorevoli marxisti, dichiara:

«Dal punto di vista della teoria dell'immiserimento, l'importante è non già se il salario sia cresciuto o calato, bensì se sia cresciuto il livello del plus-valore che determina il grado dello sfruttamento dell'operaio e questo aumento equivale al relativo peggioramento delle condizioni dell'operaio nella società».

Marx, nel primo volume del *Capitale*, ha parlato

di «peggioramento» relativo, non assoluto, in contrasto all'ottimismo roseo degli economisti borghesi, laudatori del regime capitalista. Esempio il Gavernitz e il suo libro *Verso la Pace Sociale*.

Bisogna appunto interpretare Marx. I repubblicani chiedono a noi di non interpretare alla lettera il teismo di Mazzini e ci pregano di non confonderlo con quello dei preti. È giusto. Ma allora non bisogna interpretare alla lettera le teorie marxiste.

Quanto alla piccola proprietà agricola della Francia (nazione-tipo perché ha un numero enorme di piccoli proprietari), noi abbiamo ammesso il suo frazionarsi, ma abbiamo anche documentato la sua soggezione all'alta borghesia bancaria e industriale. Abbiamo citato degli esempi. Abbiamo dimostrato — e non fummo smentiti — che il piccolo proprietario tanto in Francia come altrove è

ormai una «finzione giuridica», oppresso dal fisco e dalle ipoteche, senza autonomia, senza libertà. La distinzione fra concentramento dei «mezzi di produzione» e concentramento delle «ricchezze» è esatta. Ma i possessori dei mezzi di produzione sono anche i possessori della ricchezza sociale. L'articolista del *Pensiero Romagnolo* si chiede:

«Quale valore di pessimismo marxista può avere il concentramento dei mezzi di produzione di fronte al crescere progressivo della potenza proletaria?».

La domanda è nebulosa. Per capire il «pessimismo» di cui si ragiona, bisogna passare alcune righe e giungere al periodo nel quale l'articolista dichiara:

«La concentrazione della ricchezza in poche mani di capitalisti, ha, secondo Marx, carattere

di progressiva spogliazione della classe lavoratrice».

La «progressiva spogliazione» produce l'assoluto immiserimento e di riflesso il pessimismo marxista.

Ora Marx, ripetiamolo, non ha mai parlato di immiserimento assoluto. Nel suo libro *La miseria della filosofia*, a pagine 139-140, egli scrisse:

«Quanto alle classi lavoratrici è ancora una questione molto contesa se le loro condizioni siano migliorate in seguito all'aumento della ricchezza pubblica».

E più sotto:

«È soltanto perché il salario in seguito della concorrenza oscilla al disopra e al disotto del prezzo dei viveri necessari al sostenimento dell'operaio che quest'ultimo può approfittare

in misura minima della ricchezza pubblica. Ma per la stessa ragione appunto può anche morire di fame».

Chi può negare il carattere di relatività a questa ovvia formulazione marxistica?

* * *

Riassumiamo. L'aumento del livello del *plus-valore* significa peggioramento relativo della condizione dell'operaio. Ad ogni modo ogni miglioramento è illusorio poiché non spezza il dualismo capitalistico proletario e mantiene lo sfruttamento dell'uomo sull'uomo. Il concentramento della ricchezza avviene non però colla celerità prevista dai discepoli di Marx né colle stesse forme.

Il *Pensiero Romagnolo* ci annuncia che documenterà il fallimento di altre profezie marxiste. Impresa facile. Poiché tutti i profeti — appunto

perché profeti — hanno fallito: non escluso Mazzini.

Da *La Lotta di Classe*, N. 55, 21 gennaio 1911,
II.

GLI UNITARI

L'unità del Partito: ecco una dea che ha onore di profumati incensi da tutte le parti, tanto dai riformisti come dai rivoluzionari. Anzi! Sono i rivoluzionari gli adoratori più stupidamente bigotti dell'unità.

Vogliamo divertirci a smontare questo feticismo assurdo? Ma sì. Tanto, siamo in pieno carnevale politico e socialista.

Cominciamo col distinguere l'unità reale dall'unità fittizia, formale, artificiosa. E domandiamoci: il Partito Socialista Italiano è spiritualmente o positivamente uno? Mai più.

Alle varietà delle ideologie corrisponde una altrettanto grande varietà degli atteggiamenti pratici.

Ogni socialista dispone di un socialismo per suo uso e consumo, oggi bloccardo, domani intransi-

gente o viceversa, come ogni beghina ha un santo o un santone cui indirizza di preferenza i rosari e col quale è in maggior dimestichezza. Non vorrete sostenere che la tessera del Partito Socialista Italiano abbia lo stesso valore messa in tasca a Bissolati o in tasca a un bracciante di Romagna. Per Bissolati la tessera è un pezzo di carta convenzionale — senza valore alcuno —; per l'umile socialista invece è una specie di passaporto simbolico.

L'unità tutta formale e semplicemente amministrativa del Partito Socialista Italiano, rassomiglia all'unità ipocrita di certi coniugi che a passeggio in pubblico fanno gli innamorati e in casa, fra le mura domestiche, si rompono la testa a seggiolate. Ma non appena i vicini si accorgono dello spettacolo, bisogna cambiar musica, deporre la maschera e chiedere il divorzio.

Ora i nostri vicini — e cioè i conservatori di tutte le gradazioni — sanno già che l'unità nostra è illusoria, decorativa, non sostanziale. Il gioco è scoperto, e allora, egregi amici così detti rivoluzionari, perché prestarsi a fare nella commedia la parte delle comparse?

La varietà sta bene.

L'apprezziamo nei matrimoni — fra i temperamenti dei coniugandi —; l'accettiamo nei partiti come un sintomo di ricerca e di equilibrio —; la cerchiamo in un *menù* d'albergo.

Ma varietà non significa incompatibilità, antagonismo, complicità. Ora rimanendo nel Partito si accettano del Partito le responsabilità collettive e le conseguenze che ne derivano. Basta dunque coi vincoli artificiosi! Via i pudichi veli che nascondono la triste realtà delle cose! Ognuno riprenda la sua via e la sua libertà d'azione. I riformisti trag-

gano tutte le conseguenze pratiche dalle loro premesse teoriche: giungano in fondo, vadano al Quirinale, al Ministero, al Vaticano, al Kremlino o a una Centrale di Questura.

Noi, ed è oramai questione di possedere o no un residuo di morale politica, continuiamo la nostra opera di propaganda fra le masse.

In Italia c'è lavoro per tutti. Per i riformisti che potranno affrettare l'evoluzione democratica della nazione e spremere dalle istituzioni tutto quanto possono dare nel campo della legislazione sociale, scolastica, ecclesiastica, penale. Per i rivoluzionari che riprenderanno l'opera di proselitismo, di organizzazione, di cultura fra le enormi masse d'italiani che vivono ancora oltre i confini della vita civile.

Ma bisogna avere il coraggio di spezzare l'unità del Partito, ridotta a essere una ridicola burocrati-

ca finzione che inceppa il movimento degli uni e degli altri.

Noi daremo l'esempio. E coloro che non vogliono usurpare il nome di socialisti ci seguiranno.

Da *La Lotta di Classe*, N. 66, 8 aprile 1911, II (b, 118).

OSARE!

Il ghiaccio è rotto. Il primo passo è compiuto.

Martedì sera la sezione socialista di Forlì, riunita in un'assemblea imponentissima, votava all'unanimità la sua autonomia dal Partito Socialista Ufficiale. Noi siamo certi che le sezioni delle ville seguiranno l'esempio. Al convegno del 23 aprile l'intera Federazione si proclamerà autonoma votando l'ordine del giorno proposto dal Comitato federale.

Ogni esitazione è scomparsa, deve scomparire. Non si tratta di innalzare una nuova bandiera politica, ma si tratta di salvare la vecchia bandiera socialista dalla profanazione di coloro che sotto le sue pieghe si erano raccolti. Non è un nuovo verbo che vogliamo predicare, ma è sempre il vecchio verbo del socialismo, formulato nei con-

gressi internazionali, quello che guida e guiderà la nostra propaganda, la nostra azione, le nostre battaglie. Ad Amsterdam, nel 1904, fu esclusa la partecipazione dei socialisti al potere in regime borghese. Ora i socialisti italiani, che tale partecipazione teoricamente ammettono e intendono quando che sia tradurla praticamente nei fatti, sono tagliati fuori dal Partito Socialista Internazionale. Voi avete letto gli aspri giudizi, le severe condanne pronunciate contro i riformisti italiani dai deputati socialisti francesi e dal *Vorwaerts*, organo quotidiano dei socialisti tedeschi.

Attendere che i riformisti se ne vadano spontaneamente, è ingenuo. Essi hanno bisogno di continuare a parlare in nome del Partito Socialista, poiché esso è ancora o è stato per loro una grande forza politica. Ma domani col nostro distacco sventeremo l'equivoco. O con noi o con gli altri.

O col Quirinale o col socialismo!

La nostra Federazione è in grado di compiere quest'opera di sincerità politica. Nessun collegio d'Italia, neppure quelli che vantano deputati socialisti, dispone di un fascio di forze socialiste così compatto, così omogeneo, così numeroso come il nostro. Abbiamo un giornale diffuso in molte parti d'Italia, domani avremo la Casa della Federazione e la tipografia. Attorno a noi — nucleo centrale — si raccoglieranno a poco a poco le sezioni e le federazioni rivoluzionarie d'Italia e quelle centinaia di compagni che disgustati e sfiduciati si sono da tempo ritirati dal Partito. Un convegno nazionale stabilirà poi la forma definitiva della nostra organizzazione.

Noi crediamo fermamente che i compagni delle altre regioni d'Italia ci seguiranno. Le lettere che abbiamo ricevute in questi giorni e che in altra

parte del giornale pubblichiamo, sono eloquenti. Si vuole che la prima mossa parta da noi e noi, iniziando la secessione liberatrice, non abbiamo preoccupazioni numeriche. Quando il Partito Repubblicano, all'indomani dei tradimenti che lo avevano demoralizzato e prostrato, iniziò nelle Romagne e proprio in Forlì il movimento di rigenerazione, esso non aveva certo le molte migliaia di proseliti che può vantare oggi. Ci sono dei partiti in Italia che contano meno adepti della nostra Federazione.

Ma pochi o molti, l'essenziale è di salvare il Partito, e più che il Partito, il socialismo. Questa vecchia e generosa terra di Romagna non può smentire se stessa. Qui, dove il socialismo s'affermò cogli ardimenti e colle audacie dell'Internazionale, qui non può trovare credito e aderenti la «confraternita del ramo secco», che

fra poco sarà gettato al fuoco nelle anticamere della reggia. Qui, dove nel terreno economico si pratica la lotta di classe, non si può sul terreno politico accettare dai socialisti la collaborazione con quella monarchia che domani manderà contro di noi, contro i nostri braccianti le baionette salvatrici della mezzadria e della proprietà privata. Non possiamo sdoppiarci.

Non si può essere intransigenti in Romagna, per essere transigentissimi a Roma. Non si può commemorare la Comune e poi mettersi al servizio di s. maestà. La nostra direttiva politica non deve alterarsi per cambiare d'ambiente.

Noi vogliamo dimostrare colla nostra autonomia che il ramo non è ancora completamente secco, noi proveremo che al soffio ardente della nostra fede esso compirà il miracolo della primavera: darà nuovi e più freschi germogli.

Da *La Lotta di Classe*, N. 67, 13 aprile 1911, II
(b, 118).

**«SE MI ASSOLVERETE MI FARETE PIACERE,
SE MI CONDANNERETE MI FARETE ONORE»**

Mi dispiace di non potere essere breve, perché io devo completare la deposizione che feci, quando non conoscevo l'atto di accusa.

Io escludo subito che a Forlì sia scoppiato lo sciopero generale perché io l'ho proposto.

È sbalorditiva questa illazione! Lo sciopero generale è merito del proletariato forlivese: non mio.

L'atto di accusa ha voluto iperbolizzare l'importanza della mia personalità fra il proletariato della città di Forlì, la cui grande maggioranza non solo non mi obbedirebbe, ma farebbe il contrario di ciò che io dico.

L'epoca dei sobillatori, signor presidente, è finita, come è finita quella degli apostoli.

La folla ha già acquistato la sua individualità pen-

sante e volitiva; non si lascia più rimorchiare dai suoi cosiddetti dirigenti, ma li rimorchia. Qualche volta li sconfessa e li mette da parte, anche. E fa quasi sempre bene.

E veniamo al mio articolo... incendiario.

Io, alla vigilia della spedizione, non la conoscevo, non solo, ma non la prevedevo neppure (*e legge a prova un suo articolo pubblicato nella Lotta, nella imminenza della spedizione*).

Soltanto la sera del 24 noi apprendemmo essere imminente lo sbarco a Tripoli. E fu convocato un comizio per il 25, malamente riuscito, nel *quale egli fece un discorso storico, geografico, illustrativo, come confermano anche dei testi di accusa della P. S.*

In quel discorso io dissi che fra noi socialisti e i nazionalisti c'è questa diversità: che essi vogliono un'Italia vasta, io voglio un'Italia colta, ricca e

libera. Preferisco essere cittadino della Danimarca, anziché essere suddito dell'impero Cinese. Io mi posi, così, sul terreno dell'amor patrio. E fui... alquanto incoerente: ne fui pure rimproverato come di una debolezza verso il nazionalismo. Ebbene, io sono stato redento in maniera bizzarra da questa accusa: con questo processo.

Il comizio non proclamò lo sciopero generale, perché era incompetente a farlo: in esso ci limitammo ad «invitare» la Camera del lavoro ad attuarlo.

Esclude di avere pronunciato frasi provocatrici, nel comizio, contro l'autorità, la quale prese delle allegre cantonate. E dichiara:

Io non formulai l'ordine del giorno per lo sciopero: nella mia qualità di presidente del comizio, lo lessi. Lo sciopero generale, a Forlì, è scoppiato, in parte, per obbedienza agli ordini della Confedera-

zione del lavoro e all'invito del gruppo parlamentare socialista, radunatosi a Bologna, e fu proclamato la sera del 25 nella vecchia Camera del lavoro da un'assemblea imponentissima, *nella quale egli non volle parlare. E perché? Né per paura, né per prudenza. Ma per correttezza politica, perché — dice — io non ero un operaio ma un giornalista, e non intendevo influire sul proletariato con i miei criteri di uomo politico.*

Come scoppiò la dimostrazione? Per la mia sobillazione? Se l'avessi fatta, ora qui me ne farei carico. Ma la verità è che quando in Forlì si radunano 15 mila operai, la dimostrazione sboccia spontanea, irrefrenabile. Non presi parte a nessuno dei fatti accaduti nelle due giornate.

L'accusa ha voluto trovare nei miei articoli pubblicati nella *Lotta*, immediatamente dopo lo sciopero, la confessione dei miei... reati. Ciò è grotte-

sco! Io non ho confessato nulla, perché non avevo colpe da confessare. Quegli articoli non contenevano, se non critiche teoriche, commenti dottrinali agli avvenimenti svoltisi e si riassumevano nel prospettare il «mito» dello sciopero generale, la «religiosità» di questo nuovo gesto, che succede a quelli delle religioni passate.

I miei articoli, in sostanza, miravano a dire a quei signori della Confederazione del lavoro: «Volete lo sciopero generale sul serio o per burla? Perché, badate, se lo volete sul serio, dovete impegnarvi in un duello mortale col governo, che ha già deciso la spedizione».

Io non rigetto alcuna delle responsabilità, derivantimi dai miei articoli, sebbene avessi potuto nascondermi dietro il gerente. Ma io invoco, per queste mie affermazioni puramente teoriche del pensiero rivoluzionario, la corresponsabilità di

pensatori di alta dignità, i cui scritti... sovversivi circolano impunemente dappertutto.

Io sono stato accusato di aver istigato al *sabotage*. Ebbene, io sono favorevole al «sabotaggio»; ma il mio sabotaggio non è quello dei vandali o dei teppisti. Questo, per me è immorale. Il mio sabotaggio è quello che concreta efficacemente la protesta, rispettando, come in ogni guerra, anche nella guerra sociale, il diritto dei neutri: cioè la incolumità dei cittadini. (*Pres.: «Ma, comunque, il danneggiamento è immorale»*).

Signor presidente, la sua interruzione pone in rilievo la differenza fra la mia morale e... quella degli altri. Io penso che il «fine» altamente civico del «sabotaggio», quello che io accetto, giustifica e moralizza i «mezzi». (*Pres.: «Lei è per la teoria che il fine giustifica i mezzi, allora!»*).

Signor presidente, la nota teoria machiavellica è

stata riabilitata da Giovanni Bovio... ed è soprattutto riabilitata dalla realtà anche la più bella della vita vissuta e pensata.

Ma lasciamo andare. Io smentisco e respingo le accuse di complicità negli atti di vandalismo compiuti dalla folla, semplicemente perché io, in linea di fatto, sono rimasto estraneo del tutto a questi fatti. (*P. M.: «Il prof. Mussolini, quando scrisse nella Lotta il noto articolo sul sabotage, sapeva già degli atti di vandalismo compiuti?»*).

Sì, io non li ignoravo. (*P. M.: «E tuttavia ella ne fece l'apologia nei suoi articoli»*).

Apologia dei vandalismi assolutamente no, in nessun caso. Ho già spiegato la profonda diversità, morale e di fatto, che corre tra il *sabotage* che io approvo e che è il prolungamento logico dello sciopero generale, e gli atti di vandalismo, dei quali respingo ogni responsabilità ed ogni compli-

cià.

Ed ora concludo. Concludo come quel filosofo, il quale aveva scritto sulla porta di casa: «Chi entra mi fa piacere, chi non entra mi fa onore!».

Ebbene, io vi dico, signori del tribunale, che se mi assolverete, mi farete piacere, perché mi restituirete al mio lavoro, alla società. Ma se mi condannerete mi farete onore, perché voi vi trovate in presenza non di un malfattore, di un delinquente volgare, ma di un assertore di idee, di un agitatore di coscienze, di un milite di una fede, che s'impone al vostro rispetto, perché reca in sé i presentimenti dell'avvenire e la forza grande della verità! *(La chiusa della vigorosa, lucida ed elevata deposizione del nostro compagno Mussolini — che ha prodotto una grande impressione, visibile anche negli stessi giudici — suscita applausi ed approvazioni nel pubblico, subito represses dal*

presidente col rinvio dell'udienza al pomeriggio).

Da La Lotta di Classe, N. 96, 25 novembre
1911, II.